

РЕЛИГИОЗНАЯ ОРГАНИЗАЦИЯ – ДУХОВНАЯ ОБРАЗОВАТЕЛЬНАЯ
ОРГАНИЗАЦИЯ ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ
«ПЕРМСКАЯ ДУХОВНАЯ СЕМИНАРИЯ
ПЕРМСКОЙ ЕПАРХИИ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ»

Отделение: Священно-Церковнослужителей
Направление: Подготовка служителей и религиозного
персонала религиозных организаций
Выпускающая кафедра: кафедра богословских и литургических
дисциплин

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА
на тему:
«УЧЕНИЕ О ПРОМЫСЛЕ БОЖИЕМ В СВЯЩЕННОМ
ПИСАНИИ ВЕТХОГО ЗАВЕТА»

Автор работы:

студент пятого курса
заочной формы обучения
диакон Павел Евгеньевич Ураков

Подпись _____

Руководитель работы:

преподаватель
священник Валентин Сергеевич Волков

Подпись _____

Заведующий выпускающей кафедрой:

кандидат богословия
священник Алексей Леонидович
Паркачев

Подпись _____

ДОПУЩЕНА К ЗАЩИТЕ

Заведующий выпускающей кафедрой:
кандидат богословия
священник Алексей Леонидович
Паркачев

Подпись _____

«_____» _____ 2022 г.

Пермь
2022

СОДЕРЖАНИЕ

	С.
Введение	4
1. Понятие о Промысле Божиим.	10
1.1. Действительность и непрестанность Промысла Божия. . .	10
1.2. Действительность каждого из действий Промысла Божия.	14
1.3. Действительность общего и частного видов Промысла Божия.	16
1.4. Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле Промысла. . .	17
2. Отношение Промысла Божия к свободной воле разумно- нравственных существ.	21
2.1. Свобода воли и проблема зла.	21
2.2. Действие Промысла Божия в отношении к ангельским силам.	25
2.3. Действие Промысла Божия в отношении к миру вещественному.	33
2.4. Действие Промысла Божия в отношении к роду человеческому	34
2.5. Действие Промысла Божия в отношении к каждому отдельному человеку	42
3. История развития учения о Промысле Божиим в Ветхом Завете.	46
3.1. Действие Промысла Божия в период от сотворения мира до грехопадения человека.	46
3.2. Действие Промысла Божия в Патриархальный период до Авраама.	57
3.3. Действие Промысла Божия в период от Авраама до переселения в Египет.	68
3.4. Действие Промысла Божия в период от Исхода из Египта и жизни в земле Обетованной	71

3.5. Действие Промысла Божия в период Вавилонского пленения и возвращения из плена	75
Заключение	79
Библиографический список.	85

ВВЕДЕНИЕ

Лучшие умы человечества в ходе мировой истории пытались понять устройство окружающего нас мира. В процессе познания мира, с первых времен и до сего дня, каждого исследователя впечатляют красота и гармоничность, целесообразность и устойчивость бытия окружающего нас мира.

Стройность мироустройства такова, что ясно обнаруживаются развитие и подчиненность всего сущего раз и навсегда установленным законам. В микромире это выражается разнообразием вещества, состоящего из сравнительно небольшого числа элементарных частиц. Разнообразие звёзд, планет и других небесных тел, и объектов, минерального, растительного и животного мира и все, что относится к макромиру так же устроено из небольшого числа химических элементов.

Целесообразность мироздания не всегда бывает доступной нашему пониманию. Но трудно не увидеть её в тех условиях, какие для своего существования имеет жизнь на Земле. Это гигантские энергетические, природные запасы; это солнечная энергия, вредные излучения которой задерживаются атмосферой, а необходимые для жизни свободно пропускаются; это состояние температуры верхнего слоя почвы, вод, атмосферы таково, что именно в этом ограниченном диапазоне возможно существование белковых соединений – основы жизни. Потому удивительной оказывается прозорливость пророка Давида, который, ничего не зная о свойствах земной атмосферы, сравнивает её с шатром или с кожей (Пс. 103, 2).

Устойчивость мира проявляется в том, что постоянно происходящие в звёздном мире гигантской силы катаклизмы не нарушают общей стройности Вселенной, и в том, что именно эти разрушительные силы являются причиной возникновения новых систем и миров.

Со временем, с помощью средств науки и техники, обретая все больше знаний о мире, мы признаем скудость наших представлений о мире, но и этот запас знаний свидетельствует нам о целесообразности, гармоничности, устойчивости мироздания. Неразумная сама по себе природа неспособна сотворить разум, а значит, превзойти себя. Однако если допустить наличие разума в природе, то и здесь человек превосходит природу тем, что он существо личностное. Невозможно чему-либо несовершенному создать что-либо превосходящее себя в бытийном плане. К тому же, нельзя принять возможным существование безличностного разума. Только признание Всемогущего, Разумно-Свободного, Личностного Бога-Творца способно разрешить это недоумение.

Верующие люди, чтущие Священное Писание, как Откровение Божие, находят в ней подтверждение о Творце. Но в состоянии ли гармоничная, имеющая тонкую структуру настроек, вселенная, будучи уже сотворенной, самостоятельно существовать, развиваться и совершенствоваться без управления, когда как более простые системы и механизмы нуждаются в постоянном обслуживании и внимании? Имеются ли основания полагать, что Всеблаготворец оставил Свое творение без присмотра, заботы, управления? С древних времен, верующие в Истинного Бога-Творца признавали, что мир не оставлен Его попечением. Собственно, в Ветхом Завете особенно ярко выражена тема Промысла Божия, исполнение которого ясно показана в историях Авраама, Иакова, Иосифа, Моисея, Давида и прочих пророков Ветхого Завета.

Святитель Амвросий Медиоланский об этом пишет такие слова: «Какой деятель, вознебрежет о своем произведении? Кто оставит и отринет то, что сам же восхотел создать? Если несообразно с чем-либо промышлять, то не более ли несообразно творить, когда не сотворить чего-

либо нет никакой несправедливости, а не заботиться о том, что создал, крайнее немилосердие?»¹

Из текста Священного Писания следует, что Бог сотворил мир в шесть дней (Быт. 2, 2). Не вдаваясь в подробности, что собой представляли дни творения, и какова была их реальная длительность, заметим лишь только то, что существует достаточно большое количество толкований по этому поводу. Важно увидеть, что в первые три дня творения ещё не было ни Солнца, ни Луны для разделения дня и ночи (Быт. 1, 14). Исходя из этого, возможно согласиться, что прочие дни творения не отождествлялись с современными сутками. Древнееврейское слово «йом» (ивр. יוֹם) применяется в Библии не только для обозначения дня, как такового, но и в значении периода времени неопределенной длительности. В русском языке так же существуют слова, имеющие значение отрезка времени, не имеющего четких границ: эра, эпоха, век, пора. Святитель Василий Великий говорит о дне творения: «Назовешь ли его днем или веком, выразишь одно и то же понятие, скажешь ли, что это день, или что это состояние, всегда он один, а не многие; назовешь ли веком, он будет единственным, а не многократным»².

Краткое замечание о значении слова «йом» приводим для выяснения вопроса, непосредственно касающегося темы настоящей работы, а именно, о понимании дня седьмого, в который «Бог почил от всех дел Своих» (Быт. 2, 2). Выяснению этого вопроса так же поможет понятие о дне восьмом, под которым разумеется жизнь будущего века. О нем в своих Беседах на Шестоднев, ссылаясь на Псалмопевца Давида, говорит святитель Василий Великий, как о дне «невечернем, не имеющем преемства, и нескончаемом». Такое понимание дня восьмого предполагает, что день

¹ Сильвестр (Малеванский), епископ. Опыт православного догматического богословия с историческим изложением догматов. Т. 3. Киев. Типография Г.Т. Корчак-Новицкого. 1889. С. 347. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/books/original/20831-Опыт-православного-догматического-богословия-Том-III.pdf> (дата обращения: 15.06.2021).

² Святитель Василий Великий. Беседы на Шестоднев. Изд-во Синописис. М.: 2020. С. 24.

седьмой протекает ныне, и окончится Вторым и славным пришествием Спасителя и Страшным Судом, после которого начнется нескончаемый день восьмой.

Возможно ли допустить, что в ныне текущий «день седьмой», Создатель, закончив творение мира, спокойно удалился от дел Своих, и всякая деятельность Его прекратилась с окончанием дня шестого, как это утверждают деисты, отрицающие Промысл Божий, поскольку, по их мнению, мир устроен совершенно, и в мироуправлении нет необходимости? Как правильно понимать действие Бога «почил»? Можем ли мы, выясняя причину наличия зла в мире, разделять точку зрения различных религиозных воззрений, что Бог, не будучи ограниченным рамками морали, является создателем зла; либо существует некая сущность, совечная и противопоставляемая Всеблагову Богу? Каким образом Господь промышлял о патриархах, богоизбранном народе в ветхозаветные времена? Ответы на поставленные вопросы представляют **Актуальность данной работы.**

Основными источниками по выбранной теме исследования являются тексты Священного Писания Ветхого Завета и экзегетические труды Святых отцов: святителей Иоанна Златоуста¹, Василия Великого², Григория Богослова³, Игнатия Брянчанинова⁴, блаженных отцов Иеронима Стридонского⁵, Феодорита Кирского¹.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 1-12. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1895-1906.

² Святитель Василий Великий. Беседы на Шестоднев. Изд-во Синописис. М.: 2020. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 18.07.2021).

³ Творения святителя Григория Богослова. Изд-во Августа Семена. М.: 1844. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/simfonija-po-tvorenijam-svjatitelja-grigorija-bogoslova/265 (дата обращения: 22.01.2022).

⁴ Святитель Игнатий (Брянчанинов), Полное собрание сочинений. Аскетические опыты Т. 2. М.: Изд-во «Паломник». 2014. 639 с.

⁵ Блаженный Иероним Стридонский. Творения. Изд-во Г.Т. Корчак - Новицкого Киев. 1896. URL: <http://prav-book.ru/books/view/193-творения-блаженного-иеронима-стридонского> (дата обращения: 22.01.2022).

В связи с тем, что работа связана с исследованием в области вероучения, то нами использованы основные труды в области православного догматического богословия.

Творение преподобного Иоанна Дамаскина, известного богослова, крупнейшего систематизатора христианского вероучения, где даются четкие определения и объяснения основ Православной веры, в силу своих достоинств, пользуется непререкаемым авторитетом². Был использован классический труд по Катехизису святителя Филарета (Дроздова)³. Важным трудом в области православного исповедания являются труды епископа Сильвестра (Малеванского)⁴. Труды по догматическому богословию Архимандрита Сильвестра (Стойчева)⁵ (ныне епископ).

В связи с тем, что выпускная квалификационная работа является исследованием в области Священного Писания Ветхого Завета, нами использованы труды в этой области.

Для того, чтобы лучше понимать различную терминологию Ветхого Завета, нами использован труд, который объясняет основные понятия, тезисы, представления того времени⁶. В связи с тем, что понятие о Промысле Божиим, мы прослеживаем в течении всей ветхозаветной

¹ Творения Блаженного Феодорита, епископа Кирского. Часть 5. Москва. Тип. В. Готье, 1857. 717 с. URL: <http://prav-book.ru/books/view/205-творения-блаженного-феодорита-епископа-кирского-в-8ми-частях> (дата обращения: 05.08.2021).

² Преподобный Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. Изд-во Сибирская благовонница. 2020. 480 с.

³ Святитель Филарет (Дроздов). Пространный христианский Катихизис Православной Кафолической Восточной Церкви. М.: Сибирская благовонница. 2013. 158 с.

⁴ Епископ Сильвестр (Малеванский). Опыт православного догматического богословия с историческим изложением догматов. Т. 3. Киев. Типография Г.Т. Корчак-Новицкого. 1889. 523 с. URL: <https://azbyka.ru/otechnik/books/original/20831-Опыт-православного-догматического-богословия-Том-III.pdf> (дата обращения: 15.06.2021).

⁵ Архимандрит Сильвестр (Стойчев). Догматическое богословие. URL: <https://predanie.ru/silvestr-stoychev-episkop/dogmaticheskoe-bogoslovie-6/> (дата обращения: 20.08.2021)

⁶ Добыкин Д.Г. Введение в Ветхий Завет. СПб: Изд-во Издание Санкт-Петербургской духовной академии. 2016. 211 с.

истории, мы использовали западный классический труд, который дает нам краткий, научный обзор Ветхого Завета¹.

Использована также литература энциклопедического характера².

Объектом исследования являются тексты Священного Писания

Предметом исследования – тексты Священного Писания Ветхого Завета, повествующие о Промысле Божиим.

Цель работы – проследить развитие учения о Промысле Божиим в текстах Священного Писания Ветхого Завета.

Для достижения поставленной цели нам необходимо было решить следующие **исследовательские задачи**:

1. Раскрыть содержание понятия о Промысле Божиим через его существенные свойства и участие всех Лиц Пресвятой Троицы.

2. Рассмотреть отношение Промысла Божия к свободной воле разумно-нравственных существ.

3. Рассмотреть историю развития учения о Промысле Божиим в Ветхом Завете.

¹ Ла Сор У. С., Хаббард Д. А., Буш Ф. У. Обзор Ветхого Завета. «Библия для всех». 1998. URL: https://www.gumer.info/bogoslov_Buks/bibliologia/lasor/ (дата обращения: 23.01.2022).

² Новый Библийский словарь. Ч. 1. Библийские персонажи. СПб.: Мирт. 1999. Новый Библийский комментарий. Ч. 1. Ветхий Завет. Книга Бытие, Книга Иова. СПб.: Мирт. 2000.

1. ПОНЯТИЕ О ПРОМЫСЛЕ БОЖИЕМ

1.1. Действительность и непрестанность Промысла Божия

Термин «Промысл» (греч. *πρόνοια*, лат. *providentia*), как Божественная деятельность Творца, в книгах Ветхого Завета содержится только в книге Премудростей Соломона (Прем. 6, 7; 14, 3; 17, 2). Вместе с тем, учение о Боге-Промыслителе и исповедание о Его Промысле – один из самых важных аспектов Ветхого Завета. Однако тема эта выражена в Священном Писании иными словами, с минимальным употреблением термина «Промысл».

Одним из средств выражения веры в Промысл Божий было применение термина «суд», включающего в себя такие понятия как «приговор», «решение», или «судьбы Божии». Об этом суждении святитель Игнатий (Брянчанинов) пишет: «Судьбы Божии – все, совершающееся во вселенной. Все совершающееся совершается вследствие суда и определений Божиих»¹.

Учение Ветхого Завета о Промысле Божиим выражается также посредством разных литературных приемов – повествовательным, описательным, поэтическим (Неем. 9, 6; Иов. 8, 4; 12, 10; Пс. 118, 90; 118, 91; 144, 15; 144, 16; Притч. 15, 3; Прем. 6, 7; 12, 13 и др.). Для примера можно привести слова из псалма 118: «...истина Твоя в род и род. Ты поставил землю, и она стоит. По определениям Твоим все стоит доныне, ибо все служит Тебе» (Пс. 118, 90; 118, 91).

Согласно определению Православного Христианского Катехизиса, Промысл Божий – это непрекращающаяся деятельность Бога-Творца по сохранению Своего творения в состоянии бытия и сообщению ему (творению) жизненных сил для этого; направлению его ко благу и

¹ Святитель Игнатий (Брянчанинов), Полное собрание сочинений. Аскетические опыты Т. 2. М.: Изд-во «Паломник». 2014. С. 273.

содействию в этом; пресечению зла, возникающему из-за отклонения от добра, или исправлению зла к благим последствиям¹. В этом определении содержатся сведения о непрерывности действий Промысла, проявлении в этих действиях всемогущества, премудрости и благости Божией, также о различении общего действия Промысла на особые направления: сохранение бытия и сил твари; вспоможение добру и попущение зла; управление или руководство бытием твари.

Знания о действительности и непрестанности Божьего Промысла основаны на откровениях Священного Писания. Сотворение мира Богом лаконично описано в книгах Ветхого Завета, затем изложена история человеческого рода, прежде всего, избранного народа – потомков Авраама, Исаака и Иакова. Кроме книг исторических и законоположительных, содержащих свод законов и указаний, данных человеку Богом, и последовательно излагающих историю человечества, в Библию входят книги учительные, имеющие назидательный характер, и пророческие, образно описывающие грядущие события. И в каждой книге Ветхого Завета Бог открывается миру непрестанно действующим и управляющим, но не почившим и бездействующим.

Повествование о творении мира завершается словами о «дне седьмом» (Быт. 2, 2), когда Бог, завершив творческую деятельность, «почил». Но христианское сознание не может принять выражение «почил» буквально, в значении «устранился». Если предположить, что мироздание способно самостоятельно существовать, самоуправляться и самосовершенствоваться, то нужно признать и то, что оно обладает свойством всесовершенства или самобытности. Но согласиться с этим нельзя, так как это свойство присуще одному Богу. Даже если допустить, что по окончании процесса творения, мир остался без промысления Божия

¹ Святитель Филарет (Дроздов). Пространный христианский Катихизис Православной Кафолической Восточной Церкви. М.: Сибирская благовонница. 2013. С. 54.

и присмотра, и Творец, не имея ни желания, ни возможности для попечения, «отошел от дел Своих» и «почил», то и это недопустимо для христианского восприятия, так как действительность (реальность) Промысла исходит из неизменности и абсолютности Божественных свойств. Бог – Всеблагод, Всемогуший и Всеведуший, следовательно, желает промыслять, и промысляет о Своем творении. Из сказанного приходим к выводу, что мир нуждается в Мудром Управителе и Попечителе.

Вспомним приведенные во вступлении слова св. Амвросия Медиоланского о том, что «крайним немилосердием»¹ является оставление без промысления собственного творения. Ему вторит Блаженный Феодорит: «Как может не радеть о Своем творении Тот, Кто создал ее по множеству Своей благодати?»².

Сведения о действительности и непрестанности Промысла Божия мы можем встретить во многих текстах Священного Писания Ветхого Завета.

О Всемогушестве Божиим Священное Писание говорит: «В руке Господа власть над землею, и человека потребного Он вовремя воздвигнет на ней» (Сир. 10, 4).

О Всеведении: «Бог знает путь её, и Он ведаёт место её. Ибо Он презирает до концов и видит под всем небом». (Иов. 28, 23; 28, 24).

О Благодати: «Ты, Господи, благ и милосерд, и многомилостив ко всем, призывающим Тебя» (Пс. 85, 5).

Непрестанность Промысла свидетельствуется пророками, утверждающими, что без Промысла Божия мир не может существовать, то есть находиться в состоянии бытия. Полагаем, прекратись хоть на

¹ Епископ Сильвестр (Малеванский). Опыт православного догматического богословия с историческим изложением догматов. Т. 3. Типография Г.Т. Корчак-Новицкого. Киев. 1889. С. 347. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Епископ Сильвестр (Малеванский). Опыт православного догматического богословия с историческим изложением догматов. Т. 3. Типография Г.Т. Корчак-Новицкого. Киев. 1889. С. 347. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

малейший миг промысляющие действия Творца, мир бы мгновенно обратился в небытие. Или в ничто, из которого был сотворен (Быт. 1, 1; 2. Макк. 7, 28). Об этом говорит праведник Иов Многострадальный: «Если бы Он обратил сердце Свое к Себе и взял к Себе дух её и дыхание её, вдруг погибла бы всякая плоть, и человек возвратился бы в прах» (Иов. 34, 14; 34, 15). Эти слова подтверждает святой Псалмопевец: «Господь царствует; Он облечен величием, облечен Господь могуществом и препоясан: потому вселенная тверда, не подвигнется» (Пс. 92, 1).

В десятой беседе «О статуях» святитель Иоанн Златоуст пишет: «Не видишь ли, как это тело, по выходе из него души разлагается, истлевает и гибнет, и каждая из его стихий возвращается в прежнее свое состояние? То же самое случилось бы и с миром, если бы сила, постоянно им управляющая, оставила его без своего промысления?»¹.

О проявлении свойств Существа Божия в деле Промысла свидетельствуют отцы и учителя Церкви. В экзегетических трудах святитель Иоанн Златоуст говорит так о Промысле Божиим: «Хотя бы потребовались десятки тысяч таких миров и даже бесконечное число их, Бог равно был бы достаточен для всех, и не только к созданию их, но и к тому, чтобы промыслять о них»². Приведем и другие слова: «Не имеет нужды в приготовлении или в предуведомлении Бог, видящий всё, и настоящее, и будущее, и прошедшее, могущий сделать всё и всегда присущий с готовой помощью»³.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 2. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1896. С. 34. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 8. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1902. С. 48. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

³ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 5. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1889. С. 472. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

Святой Иоанн Дамаскин в труде «Точное изложение православной веры» приводит такие слова: «...Бог есть и Творец, и Промыслитель; и творческая Его сила, также и содержащая все, и промыслительная есть благая Его воля: «ибо вся елика восхоте Господь, сотвори на небеси и на земли» (Пс. 134, 6); и воли Его не противится никто. Он восхотел, чтобы произошло все, и оно произошло; Он желает, чтобы образовался мир, и он образуется; и все, что Он желает, происходит.

А что Бог промышляет и что Он промышляет прекрасно, правильное всего кто-либо мог бы обсудить таким образом. Один только Бог – по природе Благ и Мудр. Итак, как Благий, Он промышляет, ибо кто не промышляет, тот не благ»¹.

Отметим, что Бог, не является создателем зла и, не желая ущемлять человеческую свободу, попускает зло в педагогических, направляющих, исправляющих и карающих целях, но в случае выбора добродетели, содействует человеку.

1.2. Действительность каждого из действий Промысла Божия

Общим действием Промысла Творец сохраняет бытие и силы тварей, содействуя и управляя ими. Ради ограниченных возможностей восприятия человеческим сознанием и удобства рассмотрения данного вопроса, мы выделяем из общего действия Промысла три частных понятия: сохранение; содействие; управление.

Сохранение заключается в том, что действием Промысла Бог оберегает и поддерживает в бытии как весь мир и все живое в целом, так и отдельные его элементы, и каждое отдельное существо и растение. «По определениям Твоим все стоит доныне, ибо все служит Тебе» (Пс. 118, 91).

¹ Преподобный. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. Изд-во Сибирская благовонница. 2020. С. 311.

Святитель Василий Великий в послании к святому епископу Амфилохию «О Святом Духе» пишет о том, что вся тварная природа – видимая и невидимая, нуждается в Божием попечении для поддержания своего существования¹.

Содействие состоит в том, что Бог представляет тварям действовать согласно установленным законам, одновременно помогая им в их действии. О содействии Божиим воспевают Иудифь: «Да работает Тебе всякое создание Твое: ибо Ты сказал, – и свершилось; Ты послал Духа Твоего, – и устроилось, – и нет никого, кто противостоял бы гласу Твоему» (Иудифь 16, 14).

Управление миром открывается во Всемогуществе Божиим, направляющем всю деятельность природных сил и творения, и все события, происходящие во вселенной, к достижению предназначенных миру целей.

Об управлении всем сотворенным читаем в книге Иова: «Истинно, Бог не дает неправды, и Вседержитель не извращает суда. Кто кроме Его промышляет о Земле? И кто управляет всею вселенною?» (Иов. 34, 12; 34, 13). Книга «Премудрости Соломона» вторит праведному Иову: «Будучи праведен, Ты всем управляешь праведно» (Прем. 12, 15).

Святитель Григорий Богослов в своем творении о Промысле пишет такие слова о мироуправлении: «Бог управляет вселенною. Божие Слово и здесь и там распределяет всё, чему положено в Его совете быть на небеси и на земли»².

¹ Творения святых отцев. Москва. В тип. А. Семена. Кн. 2. 1815. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Vasilij_Velikij/o_svyatom_duhe/ (дата обращения: 21.01.2022).

² Творения святителя Григория Богослова. Изд-во Августа Семена. М.: 1844. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Grigoriy_Bogoslov/simfonija-po-tvorenijam-svjatitelja-grigoriya-bogoslova/265 (дата обращения: 22.01.2022).

1.3. Действительность общего и частного видов Промысла Божия

Действия Промысла Божия охватывают как всю вселенную со всеми видами и родами созданий, так и каждое существо в отдельности. Отсюда разделение Промысла Божия на общий и частный виды. Об этом читаем в «Православном исповедании» святителя Петра Могилы: «От малого до великого Он знает все в точности, и о всяком творении в особенности промышляет...»¹.

Общий Промысл охватывает весь мир, видимый и невидимый – все роды созданий с действующими в них силами и установлениями. «Пойте поочередно славословие Господу, пойте Богу нашему на гусях. Он покрывает небо облаками, приготовляет для земли дождь, произращает на горах траву и злак на пользу человеку; дает скоту пищу его и птенцам ворона, взывающим к Нему» (Пс. 146, 7; 146, 9).

Частный Промысл простирается на частные предметы, независимо от их размера и величины, события и явления, на отдельные существа и творения. Об этом очень ярко повествуют текст Священного Писания Ветхого Завета, книга Иова: «В Его руке душа живущего и дух всякой человеческой плоти» (Иов. 12, 10).

Святой Иринеи Лионский во второй книге «Обличения и опровержения лжеименного знания» пишет: «Если бы кто спросил меня, знает ли Бог всякое число всех вещей созданных и еще создаваемых, и каждая ли из них по Его Провидению получила свойственную ей величину, и я бы подтвердил и сказал, что ничто из всего, что было, есть и будет создано, не ускользает от ведения Божия, но по Его Провидению каждая вещь получала и получает собственный вид, порядок, число и

¹ Святитель Петр (Могила), митрополит Киевский. Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Petr_Mogila/pravoslavnoe-ispovedanie-kafolicheskoi-i-apostolskoj-tserkvi-vostochnoj/1_4 (дата обращения: 23.01.2022).

величину».¹ Приводя, цитату священномученика, мы можем понять, что нет у Бога ничего случайно созданного, ничего оставленного Им без попечения, ни великого целого, ни невидимого малого.

Утверждать, что Бог не хочет или не может промышлять о каждом создании, значит признавать, что это ниже Его Божественного достоинства и отрицать Божию благодать, вменять Ему беспечность и нерадение. Эти идеи однозначно неприемлемы и несостоятельны, так как они противоречат христианским представлениям о свойствах Божиих, и построены на человечески ограниченных представлениях.

Важно отметить, что понятия «малое» и «великое» имеют четкие различия только в нашем ограниченном восприятии, для Безначального Бога бесконечная вселенная имеет пределы и является бесконечно малой. Самый гигантский объект имеет в своем составе меньшие части, и великие события происходят от малых причин, следовательно, без промышления о каждом малейшем творении не может быть и Промысла общего. И потом, едва ли Бог, не посчитавший недостойным сотворить малые существа, почел бы недостойным заботиться о них.

1.4. Участие всех Лиц Пресвятой Троицы в деле Промысла

Учение о Боге Едином, по существу, и Троичном в Лицах в полной мере раскрыто только в Священном Писании Нового Завета. В текстах Ветхого Завета и святоотеческого наследия имеется несколько прикровенных указаний на промыслительную деятельность каждого из Лиц Пресвятой Троицы. Одним из примеров, может послужить толкование 32-го псалма пророка Давида: «Словом Господним небеса утвердишася и Духом уст Его вся сила их» (Пс. 32, 6), святитель Василий в «Беседе на

¹ Священномученик Иринеи Лионский. Обличение и опровержение лжеименного знания (Против ересей). URL: https://azbyka.ru/otechnik/Irinej_Lionskij/protiv-eresej/2_26 (дата обращения: 12.01.2022).

псалом 32-й» прямо указывает на участие в творении всех Лиц Пресвятой Троицы¹.

Схожее с этим мнение высказывает священномученик Иринеи Лионский: «Бог ни в чем не имел нужды для создания того, чему быть Он предопределил у Себя, как будто бы Он не имел Своих рук»².

Перед изгнанием Адама и Евы из Божиих слов видно четкое указание на множественность Лиц, решающих судьбу прародителей: «...вот Адам стал как один из Нас, зная добро и зло» (Быт. 3, 22). И лицами этими не могут являться кто-либо из творения. Очевидно, что беседуют по достоинству равные. Подобное мы видим в словах Божиих перед наказанием строителей башни Вавилонской: «Сойдем же и смешаем язык их, так чтобы один не понимал речи другого» (Быт. 11, 7).

Недопустимо полагать, что Богу необходимы помощники для определений Промысла. Священное Писание, в лице пророка Исаии, решительно отрицает участие кого-либо в деле Промысла в роли помощника, советника, или, что исключено, наставника Бога: «Кто уразумел дух Господа, и был советником у Него и учил Его? С кем советуется Он, и кто вразумляет Его и наставляет Его на путь правды?» (Ис. 40, 13-14).

В беседе XXX на книгу Бытия Святитель Иоанн Златоуст, толкуя сказанные в стихе 7 главы 11, слова «Приидите и сошедше» не требованием Бога к кому-либо содействия или помощи к рассеянию строителей башни, а напротив: «... к равночестным сказаны эти слова: «приидите, и сошедше, смесим язык их, да не услышит кийждо гласа ближнего»³.

¹ Святитель Василий Великий, архиеп. Кесарии Каппадокийской. Беседы на псалмы. М.: Сибирская благовонница, 2016. С. 125.

² Священномученик Иринеи Лионский. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. Пер. прот. П. Преображенского, Н.И. Сагарды. СПб.: Издательство Олега Абышко. 2008. С. 358.

³ Святитель Иоанн Златоуст. Беседы на Книгу Бытия. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_01/30 (дата обращения: 10.01.2022).

Блаженный Иероним Стридонский в «Толковании на Книгу пророка Исайи» пишет: «Описывается могущество Бога – что для Него не великое дело искупить Иакова и восстановить правое сердце в Израиле, которого Он образовал от чрева. И если это покажется не малым, то это не трудно для Того, Кто один распростер небеса, как и в другом месте читается: «простирает небо яко кожу» (Пс. 103, 2). И это не потому, чтобы Сын исключался от простертия небес, ибо «вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть еже бысть» (Ин. 1, 3), но для того, чтобы чрез эту мысль как мы часто говорили, исключить идолов. Ибо и в Притчах Соломоновых от лица Христа, Божией силы и Божией премудрости, говорится: «егда готовяще небо, с Ним бых» (Притч. 8, 27)»¹. В приведенном отрывке Блаженный Иероним приводит указания из Притч на участие в деле творения каждого из Лиц Святой Троицы. Несомненно, что участие во всех делах Божиих каждого из Лиц Святой Троицы продолжается непрерывно.

Более ясные указания на это, как уже говорилось, имеются в новозаветных текстах. Приведем одно из указаний: «Отец Мой доныне делает, и Я делаю» (Ин. 5, 17); «...ибо, что творит Он, то и Сын творит также» (Ин. 5, 19).

Во времена Ветхого Завета лишь достойные имели понятие о Пресвятой Троице, но большее и ясное откровение об этом было опасно для многих из-за склонности Израильского народа к многобожию. Об этом так пишет святитель Иоанн Златоуст в Беседе против аномеев: «Это было причиною и того, что пророки не ясно и открыто, но темно и редко возвещали иудеям о Сыне Божиим. Пророки везде непрестанно говорят, что Бог един, и несть разве Его (Втор. 4, 35; Ис. 45, 5), говорят, не отвергая Сына, – да не будет, – но желая исцелить немощь иудеев и отклонить их от мысли о многих и мнимых богах»². Подобно разъясняет блаженный

¹ Блаженный Иероним Стридонский. Творения. Изд-во Г.Т. Корчак-Новицкого. Киев. 1896. С. 200.

² Святитель Иоанн Златоуст. Против аномеев. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/protiv-anomeev/ (дата обращения: 23.03.2021).

Феодорит: «Бог, по Своей бесконечной премудрости, не благоволил сообщить иудеям ясного познания о Св. Троице, чтобы они не нашли в этом для себя повода к поклонению многим богам они, которые так были склонны к нечестию египетскому»¹.

¹ Архимандрит Сильвестр (Стойчев). Догматическое богословие. URL: <https://predanie.ru/silvestr-stoychev-episkop/dogmaticheskoe-bogoslovie-6/> (дата обращения: 20.08.2021)

2. ОТНОШЕНИЕ ПРОМЫСЛА БОЖИЯ К СВОБОДНОЙ ВОЛЕ РАЗУМНО – ПРАВСТВЕННЫХ СУЩЕСТВ

2.1. Свобода воли и проблема зла

Действиями Своего Промысла Творец не обесценивает и не нарушает Свой дар – свободу воли разумно-нравственных созданий. Сохраняя бытие твари, содействуя благу и попуская скорби, Бог не ущемляет свободы Своего творения, иначе свобода, как дар Божий, был бы недействителен. Ясно, что в таком случае дар, которым одариваемый не может распоряжаться во всей полноте, весьма сомнителен. Отсюда могут возникнуть недоумения относительно промыслительного управления тварью, но они не основательны. Промысл Божий, управляя разумно-нравственными существами, не стесняет их свободный выбор, но при посредстве откровений, жизненных обстоятельств, скорбей или других действий, направляет их бытие к благой цели. Подобным образом с помощью предостережений, советов, подсказок, наставлений и прочих подобных мер, человек может управлять или направлять своего ближнего к желаемому результату, и при этом не лишать его возможности принимать самостоятельное решение.

Созданные свободными существа, могут избирать путь добра или путь зла, и выбор этот не является слепым. Творец открывает последствия этого выбора, например, через пророка Иеремию: «Иногда Я скажу о каком-либо народе и царстве, что искореню, сокрушу и погублю его; но если народ этот, на который Я это изрек, обратится от своих злых дел, Я отлагаю то зло, которое помыслил сделать ему. А иногда скажу о каком-либо народе и царстве, что устрою и утвержу его; но если он будет делать злое пред очами Моими и не слушаться гласа Моего, Я отменю то добро, которым хотел облагодетельствовать его» (Иер. 18, 7; 18, 10). Схожее высказывание мы встречаем в Книге пророка Исаии (Ис. 1, 19; 1, 20).

Блаженный Иероним Стридонский в толковании на эти же стихи акцентирует внимание на сохранении Богом свободы воли и на том, что воздаяние Божие, будь то награда или наказание, дается человеку не по предопределению, но «по заслугам каждого»¹.

Святитель Иоанн Златоуст в толковании на книгу пророка Исаяи (Ис. 1, 16) пишет: «А чтобы они, слыша слова: «Омойтесь, очиститесь», не разумели обыкновенных очищений, пророк продолжает: «удалите злые деяния ваши от очей Моих; перестаньте делать зло». Показывает легкость добродетели и свободу воли, так как от них самих зависело – исправиться»².

Мир сотворен совершенным (Быт. 2, 1), но существование зла в падшем мире – вне сомнения. Мы не приемлем утверждения, что зло является творением Бога, потому что веруем, что Бог абсолютно благ, и благодать Его неизменна и бесконечна, и Бог не виновник зла, так как это противоречит свойствам Его Божественной Природы, раскрытым в Священном Писании: «Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив. Благ Господь ко всем, и щедроты Его на всех делах Его» (Пс. 144, 8; 144, 9).

Проявление зла в мире есть следствие злоупотребления свободной волей разумными созданиями. Свобода – бесценное благо, высшее достоинство разумного существа, без которого теряется преимущество и ценность разума. Разум утверждается и совершенствуется в осмысленном действии, но подвергаться нравственной оценке действие может лишь тогда, когда есть возможность свободы выбора. И напротив, действие, совершаемое по необходимости, не может оцениваться как разумное. Этот

¹ Блаженный Иероним Стридонский. Творения. Изд-во Г.Т. Корчак-Новицкого Киев. 1896. С. 218. URL: <http://prav-book.ru/books/view/193-творения-блаженного-иеронима-стридонского> (дата обращения: 22.01.2022).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1889. С. 34. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

великий Божий дар разумные создания направили в сторону зла, совершив свой выбор. Как Денница, восстав против Бога и павши, увлек за собой треть ангелов (Откр. 12, 4), и дал начало истинному злу, так и человек, послушавшись своего Творца, увлек за собой всю природу, над которой поставлен был владычествовать (Быт. 1, 26; 1, 28), при этом утратил свое царственное достоинство. Лишившись своего царя, природа извратилась (Быт. 3, 17; 3, 19) и пала вслед за человеком. Следовательно, причиной проявления зла в мире является свободный выбор действия разумно-нравственного существа в сторону от добра.

Негативные в отношении нас явления, происходящие в течение земной жизни, мы воспринимаем как зло физическое. Природные и техногенные катастрофы, войны, преступления, болезни, скорби, смерть воспринимаются нами как истинное зло, потому как направлены против нашего благополучия. В силу ограниченности человеческого ума, мы не в состоянии дать окончательную оценку последствиям этих явлений. Однако, в общем плане мироздания и мироуправления это мнимое зло направлено ко благу. В действительности, физическое зло не является злом по определению, но следствием или проявлением зла нравственного, которое представляет собой грех – противление воли Божией, каковое, собственно, и есть истинное зло.

О попущении скорбей за грехи, как о действии Промысла, наказании за отступничество от Бога и злые дела, в Библии говорится многократно: «Так умер Саул за свое беззаконие, которое он сделал пред Господом, за то, что не соблюл слову Господня и обратился к волшебнице с вопросом, а не взыскал Господа...» (1 Пар. 10, 13; 10, 14). Другим примером могут послужить слова книги пророка Иезекииля, где высказывается мысль о наказании Израильского народа за то, что они поклонялись идолам (Иез. 44, 12). Об этом же читаем и в других книгах: Исаии (Ис. 2; 3); Осии (Ос. 1, 4; 1, 5; 9, 9); Амоса (Ам. 1, 2; 2, 16); Михея (Мих. 2, 1-4). Пророк

Иеремия именем Господним говорит: «Проклят, кто дело Господне делает небрежно, и проклят, кто удерживает меч Его от крови!» (Иер. 48, 10).

Святитель Иоанн Златоуст в толковании на Книгу пророка Исаии (Ис. 1, 9) говорит о наказании, как следствии греха, указывая в то же время, что мера расплаты гораздо меньше, чем заслуживает грех: «...грехи их заслуживали не этих, исчисленных бедствий, но всецелого истребления и совершенного уничтожения всего рода их, как и случилось с содомлянами; но человеколюбие Божие не допустило быть этому, послало наказание гораздо меньшее грехов»¹. В другом месте святитель Иоанн Златоуст подчеркивая, что целью наказания является исправление грешников, говорит: «Как отличный врач, то прижигая, то отсекая, то давая горькие лекарства, имеет целью здоровье больных, так точно и человеколюбивый Бог, различными и разнообразными наказаниями скрепляя расслабление Иудеев, то устрашает непризнательным набегом иноплеменников, то ещё прежде такого нападения поражает их другими угрозами, разнообразием угроз постоянно сохраняя в них живой страх»². В «Семи словах о Лазаре» святитель подчеркивает: «Наказание от Бога есть то же, что и лекарство от врача, отсечение и прижигание»³. Заметим, что содержание Книги Иова полностью посвящено теме попущения Богом скорбей и направления их к добрым последствиям.

Добавим, что физическое зло также является следствием злой и неразумной деятельности человека в отношении окружающей среды и себя самого. Изначально человек наделен властью над природой (Быт. 1, 28),

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1900. С. 13. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1900. С. 39. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

³ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1895. С. 843. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

которую утрачивает вследствие грехопадения (Быт. 3, 19). И ныне, насильственно пытаясь восстановить утраченную власть, человек наносит непоправимый вред окружающему миру. Масштабная вырубка лесов, загрязнение атмосферы и водоемов токсичными производственными отходами, уничтожение целых видов животного и растительного мира, бездумное потребление природных ресурсов, нарушение тонкого экологического равновесия – вся эта деятельность не остается безответной со стороны мироздания: наводнения, цунами, разрушительные землетрясения, бури и другие, губительные для цивилизации, природные явления. Нельзя исключать причинно-следственную связь этих явлений с неразумной деятельностью человека. Эта закономерность обнаруживается и в отношении собственного физического здоровья человека. Неразумное распределение времени труда и отдыха, разврат, объединение и пьянство, нарушение правил личной гигиены и гигиены быта, наконец, недобрые отношения с ближними - все это является причинами многих недугов и заболеваний.

2.2. Действие Промысла Божия в отношении к ангельским силам

Божиим Промыслом охвачен весь сотворенный мир – видимый и невидимый, материальный и духовный. Из определения Божиего Промысла следует, что ни одно создание не в состоянии сохранять своего бытия без непрерывной и постоянной промыслительной деятельности Творца, о чем и учит святитель Иоанн Златоуст в «Слове против аномеев», где пишет, что абсолютно все созданное Богом – видимое и невидимое, находится под его попечением, а что, предположим, оказалось бы вне Его Промысла, «...то распалось бы, разрушилось бы и погибло бы»¹. В этом разделе опустим исследование действий Промысла относительно

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Против аномеев. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/protiv-anomeev/ (дата обращения: 23.03.2021).

сохранения бытия и придания сил твари мира духовного, и рассмотрим промышляющие содействие и управление бытием ангельских сфер.

Относительно мира духовного, в Священном Писании Ветхого Завета имеются многочисленные сведения о действиях Промысла Божия, направленных к содействию добрым ангелам, управлению ими, попусшению действий падших духов, ограничению и направлению их действий к благим последствиям. Из Священного Писания мы видим, как Архангелу Рафаилу открывается способ сохранения Товии, сына Товита, от козней диавола (книга Товита), как шестикрылые Серафимы окружают Престол Небесный, непрерывно славя Бога (Ис. 6, 2) и, следовательно, познавая Его непосредственно, а так же, как Бог открывает им Свою волю по каким-либо особым случаям (Дан. 3, 95).

О природе ангелов пишет Святитель Григорий Богослов: «помыслим... и о существах, первых от Бога и окрест Бога, то есть об Ангельских и Небесных Силах, которые первые пьют от первого Света и просветляемые словом истины сами суть свет и отблески совершенного Света»¹.

Божие управление Ангельскими силами заключается в направлении и содействии им в целедостижении их бытия – совершенства и блаженства, а также в употреблении их на служение Самому Себе, как непосредственное – предстояние Престолу Божию и славословие Его: «... тысячи тысяч служили Ему и тьмы тем предстояли пред Ним...» (Дан. 7, 9; 7, 10), так и посредственное – когда ангелы нисходят к людям для сообщения им воли Божией или исполнения Его определений.

Об управительном действии Промысла имеются множество свидетельств Священного Писания, где ангелы именуются воинством, силами и слугами Божиими и по сути являются орудием Промысла Божия:

¹ Творения святителя Григория Богослова. Изд-во Августа Семена. М.: 1844. С. 229-230. URL: <http://prav-book.ru/books/view/207-творения-иже-во-святых-отца-нашего-григория-богослова> (дата обращения: 10.09.2021).

«Благословите господа вси Ангели Его, крепкие силою, исполняющие слово Его» (Пс. 102, 20). Так, после грехопадения и изгнания первых людей, Бог ставит у входа в райский сад Херувима, вооруженного «пламенным мечом» «который охранял путь к дереву жизни» (Быт. 3, 24). В повествовании о судьбе Содома и Гоморры, при спасении праведного Лота и его семьи, ангелы принимают активное участие (Быт. 18, 19). В видении Иаковом лестницы от земли до неба, по которой «Ангелы Божии восходят и нисходят...», образно изображая ангельское служение (Быт. 28, 12). Также имеется множество других свидетельств Священного Писания: явление Иисусу Навину вождя воинства Господня (Нав. 5, 14); неоднократные наставления Ангела Господня пророку Илие в продолжение его служения (3 Цар. 19, 2-19; 4 Цар. 1, 3; 1, 4; 1, 15); поражение Ангелом Господним воинов ассирийских при нападении Сеннахирима на Иерусалим (4 Цар. 19, 35) наказание за проведение переписи Давидом народа Иудейского (1 Пар. 21, 15-18); оглашения Божией воли Гедеону – для освобождения от мадианитян (Суд. 6, 11; 6, 12); для вразумления пророка Валаама (Чис. 22, 22-35); явления Ангела Господня родителям Самсона с пророчеством о его необыкновенном рождении и изложением правил сохранности при вынашивании плода (Суд. 13, 3-5; 13, 13; 13, 14) и множество других примеров.

Показательным примером ангельской помощи человеку является Книга Товита. Так, Товии посылается архангел Рафаил, который сопровождает его в путешествии, избавляет от козней демона Асмодея, исцеляет от слепоты. (Тов. 3, 16; 3, 17). О спасении Агари с сыном «Ангелом Божиим с неба» читаем в Книге Бытия (Быт. 21, 17; 21, 18). Псалмопевец Давид воспевает помощь Божию через Ангелов (Пс. 90, 11-13). Посредством Ангельских сил остановлен Валаам, вразумленный бессловесной тварью (Чис. 22, 27), перенесен по воздуху пророк Аввакум, накормивший обедом сидящего среди голодных львов пророка Даниила (Дан. 14, 34-36).

Разумеется, служение ангелов не ограничено единичными действиями. Напротив, ангелы несут послушание охранения не только отдельных людей, но и государств, городов и целых народов. Сведения об этом мы также черпаем из Священного Писания. В качестве примера, можно привести книгу Второзакония: «Когда Господь давал уделы народам и расселял сынов человеческих, тогда поставил пределы народов по числу Ангелов Божиих» (Втор. 32, 8). Пророку Даниилу Ангел сообщает, что явился по молитве его, но противостоянием князя царства Персидского задержан был на 21 день (Дан. 10, 12; 10, 13).

В этой же главе (Дан. 10, 20) упоминается князь Греции. Нет сомнений, что под «князьями» указанных народов понимаются Ангелы, посылаемые Богом для хранения и управления народами, так как в Иудее, во времена пророка Даниила не было правителя с упоминаемым здесь именем Михаил. Ангельская природа посланника очевидна из текста, где описан его сверхъестественный образ (Дан. 10, 6), видимый только пророку, но ощущаемый настолько, что все бывшие с Даниилом вынуждены были скрыться от страха с места того (Дан. 10, 7).

Все Ангелы, сотворенные из ничего и соборно, по слову Арсения Великого, имеют благодатное единство воли и, выполняя поручения, в соответствии с дарованиями Святого Духа и своим положением в ангельской иерархии, подчиняются Ангелам вышестоящих чинов, осознавая, что подчиненность эта – есть послушание воли Божией¹. Каждый Ангел, не обладая полнотой ведения – «ибо только Я знаю намерения, говорит Господь...» (Иер. 29, 11), и не имея знаний о конечных целях Промысла Божия, действует в пределах своих послушаний, согласно личной свободе и своему разумению, несомненно, в конечном итоге согласуясь с волей Божией. Но вследствие этого, между Ангелами могут

¹ Святитель Игнатий Брянчанинов. Слово об ангелах. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ignatij_Brjanchaninov/slovo-ob-angelakh/ (дата обращения: 24.09.2021).

возникать разногласия, описанные пророком Даниилом о противостоянии князя Персидского (Дан. 10, 13; 10, 20).

Святитель Иоанн Златоуст в 7-ой Беседе о святом апостоле Павле пишет: «от Господа всем дарованы Ангелы Хранители, как некто говорит: «ангел же мя избавляет» от юности моей» (Быт. 48, 16), - то гораздо более тем, которым вверена вселенная и которые носят такое бремя даров, присущи вышняя силы»¹. В Слове на Собор Архангелов у него же читаем: «Ангелы посылаются не только охранять народы, но и каждому из людей назначен ангел». А несколько выше в этом же Слове святитель перечисляет отдельные случаи служения ангелов роду человеческому: «Я говорю об ангелах, о наших союзниках, ведущих борьбу против враждебных нам сил (Дан.10,13)»².

Святитель Иоанн Златоуст учит: "Каждый верующий имеет ангела, так как и с самого начала каждый благочестивый человек имел ангела, как говорит Иаков: «Ангел, избавляющий меня от всякого зла, да благословит отроков сих» (Быт. 48, 16)»³.

Преподобный Иоанн Дамаскин в «Точном изложении Православной веры» пишет о свойствах ангельских и их служении: «Они - сильны и готовы к исполнению божественной воли, и вследствие быстроты, присущей их природе, тотчас повсюду оказываются, где бы ни повелело божественное мановение; и оберегают области земли; и управляют народами и странами, смотря по тому, как повелено им Творцом; и распоряжаются нашими делами и помогают нам»⁴.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Беседы о св. Апостоле Павле. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/o_apostole_pavle/ (дата обращения: 10.02.2021)

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Кн. 1. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1889. С. 177. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021)

³ Святитель Иоанн Златоуст. Толкование на Послание к Ефессянам. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Zlatoust/tolk_69/3 (дата обращения: 10.03.2021).

⁴ Преподобный Иоанн Дамаскин. Точное изложение Православной веры. Изд-во Сибирская благовонница. 2020. С. 151.

Служением человеку, ангел хранитель имеет целью содействие и помощь в приуготовлении к достижению спасения ищущим его. «Как городские стены, вокруг облегая город, отовсюду отражают вражеские нападения, так и ангел служит стеною спереди, охраняет сзади и с обеих сторон, ничего не оставляет не прикрытым»¹.

Обратим внимание на тот момент, что, как и всякое творение, Бог не оставляет Своим Промыслом падших духов, которые как все разумные создания изначально наделены свободой воли. Отпавшие от Бога, направив свое произволение в сторону зла, они уже не могут остановиться в своем бесконечном падении. Их отступничество от Бога не было обусловлено ложью, заблуждением, слабостью или неопытностью. Напротив, оно явилось результатом свободного, сознательного волевого решения. Восприняв зло в свою природу и утвердившись в нем, падшие духи уже не в силах творить благо – оно становится для них противоестественным, но, искусно используя страсти человеческие и удобопреклонение ко греху, служат разрушению Божественного замысла о спасении человека.

Но и эти действия падших ангелов Творец охватывает Своим Промыслом, попуская деятельность злых духов, одновременно управляет ими, ограничивая их силу и направляя к добрым последствиям их злодейства. Попускает же деятельность злых духов Всеблагой Творец потому, что свобода их, дарованная всем разумным созданиям, действительна и реальна, хотя и ограничена Его Произволением. Это видим на примере диалога Бога и сатаны о Иове Многострадальном, когда праведность его искушалась: «Вот, все что у него в руке твоей, только на него не простирай руки твоей» (Иов. 1, 12). Таким образом, Бог попускает диаволу злодеяния в отношении праведника, но при этом ограничивает сатанинскую силу: «И сказал Господь сатане: вот, он в руке твоей, только душу его сбереги» (Иов. 2, 6). Сведения, которые дает нам Книга Иова,

¹ Святитель Василий Великий. Беседы на Шестоднев. Изд-во Синописис. М.: 2020. С. 255.

открывают, как зло, учиненное сатаной праведнику, в итоге Промыслом Божиим приводит к благим последствиям. Праведник, терпением и преданностью Богу, перенесший сатанинские искушения, приобретает славу среди соплеменников и других народов на вечные времена, и восстанавливается ему всё, прежде утраченное: здоровье, потомство, достояние. И важно, что из повествования о судьбе Иова мы видим непостижимость Промысла Божия человеческим разумом, невозможность рационалистически понять пользу скорбей и искушений, и способность принять то, что Бог творит всё во благо исключительно верой и сердцем.

О пользе искушений для человека говорит Премудрый Соломон: «ибо кого любит Господь, того наказывает и благоволит к тому, как отец к сыну своему» (Притч. 3, 12). Наиболее полно раскрывает смысл посылаемых искушений Книга Премудрости Иисуса Сына Сирахова: «Всё, что ни приключится тебе, принимай охотно, и в превратностях твоего уничижения будь долготерпелив» (Сир. 2, 4).

Как видим, человек, не ищущий Божией помощи, предающийся злым делам и помыслам, подвергается действительным скорбям, посылаемым не только через людей, но и при попусшении козней диавольских. Но Всеблагой Бог не оставляет и заблудшего Своим попечением, направляет путь человеческий к благой цели посредством жизненных обстоятельств, в том числе скорбей и искушений, посылаемых в меру сил человеческих. «Бог наш, Которому мы служим, силен спасти нас от печи, раскаленной огнем, и от руки твоей, царь, избавит» (Дан. 3, 17).

Святитель Иоанн Златоуст в толковании на книгу Иова говорит: «Диавол ничего не может делать, если чего не попустит Бог»¹. В Третьей Беседе о диаволе он же замечает: «бдительным и внимательным диавол не

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 12. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1906. С. 1015. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 18.08.2021).

только нимало не вредит, но и приносит пользу, не по своей воле, потому что она зла, но по мужеству тех людей, потому что они пользуются его злобой, как должно»¹.

Святой Иустин Философ пишет об этом: «Многие из наших, из христиан, исцеляли и ныне ещё исцеляют множество одержимых демонами во всем мире и в вашем городе, заклиная именем Иисуса Христа, между тем как они не были исцелены всеми другими заклинателями, заговорщиками и чародеями - и тем побеждают и изгоняют овладевшими человеками»². Далее читаем: «Ибо такова природа всякой твари - быть способною к пороку и добродетели, и ни одна из них не была бы достойною похвалы, если бы не имела возможности склоняться в ту или другую сторону»³.

Хорошее сравнение приводит святитель Иоанн Златоуст в слове «О праведном и блаженном Иове» функций светлых ангелов и падших духов в их повиновении Богу, с земными воинствами, где ангелы сравниваются с почетными, элитными подразделениями, а падшие духи – с солдатами, вынужденными исполнять грязные работы, такие как исполнение наказаний: «Значит, злые и нечистые духи, хотя и не повинуются по доброй воле, но находятся под игом работы и принуждаются, как палачи исполнять то, что приказано»⁴.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 2. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1896. С. 296. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 10.08.2021).

² Мученик Иоанн Васильевич Попов. Труды по патрологии. Т. I. Святые отцы II-IV вв. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Popov/trudy-po-patrologii-tom-1-svjatye-ottsy-2-4-vv/2_5 (дата обращения: 22.08.2021).

³ Мученик Иоанн Васильевич Попов. Труды по патрологии. Т. I. Святые отцы II-IV вв. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Popov/trudy-po-patrologii-tom-1-svjatye-ottsy-2-4-vv/2_5 (дата обращения: 22.08.2021).

⁴ Мученик Иоанн Васильевич Попов. Труды по патрологии. Т. I. Святые отцы II-IV вв. URL: https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Popov/trudy-po-patrologii-tom-1-svjatye-ottsy-2-4-vv/2_5 (дата обращения: 22.08.2021).

2.3. Действие Промысла Божия в отношении к миру вещественному

Высказанное выше утверждение, что ни одно создание не в состоянии сохранять своего бытия без непрерывной и постоянной промыслительной деятельности Творца, безусловно и прямо относится и к миру вещественному. Относительно мира видимого, Промысл Божий обнаруживается в том, что после сотворения миру вещественному преподаются силы для сохранения бытия, и не оставляется управление им. «Господь царствует; Он обличен величием, обличен Господь могуществом и препоясан: поэтому вселенная тверда, не подвигается» (Пс. 92, 1).

Бог содействует миру видимому. Все произрастающее в мире, украшающее мир, служащее в помощь и пищу – все устроено Божиим произволением. Об этом поет Псалтирь: «Ты послал источники в долины: между горами текут воды, поят всех полевых зверей; дикие ослы утоляют жажду свою» (Пс. 103, 10; 103, 11). «Ты произращаешь траву для скота, и зелень на пользу человека, чтобы произвести из земли пищу» (Пс. 103, 14).

Ветхозаветное Писание изобилует свидетельствами Божиего мироуправления. Так, после грехопадения первого человека Бог попускает земле, вместо добрых плодов, приносить терние и волчцы: «...проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от нее во все дни жизни твоей: терние и волчцы произрастит она тебе» (Быт. 3, 17). Другим ярким примером служит Книга Иова: «Он передвигает горы, и не узнают их: Он превращает их в гнев Своем; сдвигает землю с места ее, и столбы ее дрожат; скажет солнцу, – и не взойдет, и на звезды налагает печать.» (Иов. 9, 5; 9, 7), «Кто кроме Его промышляет о земле? И Кто управляет всею вселенною?» (Иов. 34, 13). При этом важно заметить, что таких примеров из книги Иова можно привести достаточно много.

Псалмопевец Давид воспеваеет Господа описанием устойчивости мира (Пс. 103, 5-8), красоты его устройства и повиновения всего видимого

гласу Творца: «Господь творит всё, что хочет, на небесах и на земле, на морях и во всех безднах». (Пс. 134, 6).

Святитель Иоанн Златоуст пишет: «Не видишь ли, как это тело, по выходе из него души, разлагается, истлевает и гибнет, и каждая из его стихий возвращается в прежнее своё состояние? То же самое случилось бы и с миром, если бы сила, постоянно им управляющая, оставила его без своего промысления»¹.

Но не следует думать, что Бог всегда действует в мире непосредственно. Напротив, Его управление совершается при посредстве установленных Им законов, поскольку абсолютно совершенен только Бог, а всё сотворенное, по необходимости, требует управления. Об этом можно читать у Святителя Иоанна Златоуста: «И удивительно не только то, что Он поддерживает все и что законы природы остаются непреложными, но и то, что они остаются бесконечно долгое время. Представь, сколько прошло веков, и ничто из существующего не разрушалось: ни море не затопило земли, ни солнце не сожгло вещей видимых, ни небо не поколебалось, ни пределы дня и ночи не смешались, равно ни перемена времен года, ни что-нибудь другое подобное, но каждую из тварей низших и высших Он устроил так, что она во всей точности соблюдает однажды назначенные ей в начале пределы»².

2.4. Действие Промысла Божия в отношении к роду человеческому

Священное Писание дано нам через пророков для просвещения и утверждения в вере, также для руководства рода человеческого на пути ко

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 2. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1896. С. 311. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 5. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1899. С. 546. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

спасению. Именно потому в нем уделено значительное внимание отношениям между Богом и человеком. В целом Библия – это повествование об отношении Промысла Божия к роду человеческому. Опустим вопрос о сохранении бытия и сил рода человеческого и каждого человека, так как если без Промысла Божия невозможно бытие ни одного из творений, то это, несомненно, относится и к человеку.

О сохранении именно человека указывает достаточно большой объем текстов Ветхого Завета: Быт. 3, 21; Исх. 2, 22; 2, 23-25; Чис. 20; Нав. 1, 1-5; 1 Цар. 18, 18; 2 Цар. 8, 6; 3 Цар. 16, 1-4; 4 Цар. 2, 19-22; Иез. 34, 15-16; 1 Пар. 28, 20; 2 Пар. 18, 29-32; 1 Езд. 8, 21-31; Неем. 7, 5; 2 Езд. 8, 49-52; Тов. 5, 22; Есф. 4, 13-14; Иов. 7, 17-18; Пс. 14; 15; 16; 19; 21 и прочее.

Из всех вышеуказанных ссылок, обратим внимание на одну, особенно ясно указывающую на промысление Божие о каждом отдельном человеке: «Я буду пасти овец Моих, и я буду покоить их, говорит Господь Бог. Потерявшуюся отыщу и угнанную возвращу, и пораненную перевяжу, больную укреплю, а разжиревшую и буйную истреблю; буду пасти их, по правде». (Иез. 34, 15-16).

К вопросу о содействии и управлении – Бог содействует роду человеческому в делах добрых, а происходящие от уклонения воли в сторону от добра, злодейства, попускает и, по необходимости, пресекая их, неизменно направляет их к добрым последствиям. Когда Адам познал одиночество, не найдя среди животных достойного помощника, Господь Бог сотворил ему жену (Быт. 2, 20-22).

Чтобы сохранить потомков Авраама от соблазнов идолослужения, Господь Бог выводит его из места рождения и выделяет в авраамовом потомстве особый народ, оградив его обрезанием и Своими постановлениями от других народов, не знающих истинного Богопочитания (Быт. 12, 1-3). Он помогает Иакову на пути в Харран (Быт. 28, 10-17) и содействует Иосифу - для сохранения отца его и братьев (Быт. 39-45), сопутствует Моисею и народу Божию во время путешествия из

Египта в землю обетованную (Исх.) и не оставляет Своей помощью Иисуса Навина при завоевании земли Ханаанской (Нав.), судий – в борьбе с враждебными народами (Суд.), Давида, Соломона, пророка Илию, и всего народа Израильского, когда он обращается к Богу. Когда же израильтяне отступают от Божиих повелений и впадают в идолопоклонство, и тогда Господь не отставляет Своим промыслом народ Свой – подвергает его скорбям, воспитательным наказаниям, и здесь Бог попускает совершаться злу для обращения избранного народа.

О содействии Промысла Божия человеку поет Псалтирь: «Что есть человек, что Ты помнишь его, и сын человеческий, что Ты посещаешь его? не многим Ты умалил его пред Ангелами; славою и честью увенчал его; поставил его владыкою над делами рук Твоих; всё положил под ноги его» (Пс. 8, 5-7). «С небес призывает Господь, видит всех сынов человеческих; с престола, на котором восседает, Он призывает на всех живущих на земле» (Пс. 32, 13-14). «Душа наша уповает на Господа: Он помощь наша и защита наша» (Пс. 32, 20).

В Книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова читаем: «Господь долготерпелив к людям и изливает на них милость Свою. Он видит и знает, что конец их очень бедствен, и потому умножает милости Свои. Милость человека к ближнему его, а милость Господа на всякую плоть» (Сир. 18, 9-12). Об этом свидетельствуют пророки: «Слушайте небеса, и внимай, земля, потому что Господь говорит: Я воспитал и возвысил сыновей, а они возмутились против Меня» (Ис. 1, 2), «Я вразумлял их и укреплял мышцы их, а они умышляли злое против Меня» (Ос. 7, 15). «И будет после того, излию от духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши; старцам вашим будут сниться сны, и юноши ваши будут видеть видения. (Иоил. 2, 28) и многие другие пророчества.

Святитель Иоанн Златоуст пишет: «Так и мы должны быть уверены, что, сколько бы ни усиливались, никогда и ничего не можем совершить, если не будем пользоваться содействием свыше. Но как, без высшей

помощи, мы не в силах сделать ничего, как должно, так, с другой стороны, без приложения собственных усилий, не можем удостоиться и высшей помощи». И в другом месте: «Будем и мы заботиться, чтобы всегда иметь с собою Господа, и чтобы Он всегда благопоспешал дела нашим. Кто удостоится этой помощи, тот и среди бед посмеется им и не поставит их ни во что, потому что Господь всё Творит для него и благоустраивает, во всем споспешествует ему и тяжкое делает лёгким»¹.

Блаженный Феодорит в толковании на 104-й Псалом (Пс. 104, 4) пишет: «Не раз, и не два, но в продолжении всей жизни надлежит искать помощи свыше, и пожинать от сего пользу; потому что ищущие сего будут неодолимы и непобедимы»².

Преподобный Иоанн Дамаскин говорит: «Следует же знать, что добродетель передана нашей природе от Бога и что Сам Он - Начало и Причина всякого блага, и что, помимо Его содействия и помощи, нам невозможно пожелать или совершить что-либо доброе. Но в нашей власти находится или прибыть в добродетели и последовать за Богом, Который призывает к этой, или оставить добродетель, что именно есть очутиться во грехе и последовать за диаволом, который без принуждения призывает к этому»³.

Вся Библейская история указывает на то, что враждебные Израилю народы, сами того не желая и не осознавая, служили орудиями исполнения Божией воли, направленной на исправление и вразумление израильтян, обращения отступивших от Бога к истинам Богопознания и Богопочитанию.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 640. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Творения Блаженного Феодорита, епископа Кирского. Часть 5. Москва : Тип. В. Готье, 1857. С. 121. URL: <http://prav-book.ru/books/view/205-творения-блаженного-феодорита-епископа-кирского-в-8ми-частях> (дата обращения: 25.05.2021).

³ Преподобный. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. Изд-во Сибирская благовонница. 2020. С. 241.

Управляя отдельными народами и всем человечеством, Бог направляет к благим целям действия человеческих сообществ. События отрицательного характера, которые воспринимаются как зло, происходят от нарушения со стороны людей предначертаний Промысла Божия, неисполнения ими повелений Божиих, отступления от Бога. Следовательно, разумная деятельность, происходящая вразрез с волей Божией, является причиной истинного зла, в результате которого возникают «воспитательные» события, воспринимаемые человеком как зло.

Бог управлял первым человеком в раю, давая ему послушания труда и поста, то есть посредством совершенствования естественных сил и способностей воздвигалось его богоподобие, пока сам человек не нарушил заповедь Божию. После грехопадения человек, отлученный от Древа жизни, уже не мог уже жить вечно, и, чтобы зло, вошедшее в естество, не увеличивалось до бесконечности, был изгнан из рая. После изгнания из рая жизнь людей была значительно продолжительней, чем в последующее время. Этим показано, что долголетие человеческое служит не обращению от греха, но умножению зла на земле. «...все мысли и помышления сердца их были зло...» (Быт. 6, 5). Поэтому Создатель сократил время жизни людей: «...пусть будут дни их сто двадцать лет» (Быт. 6, 3). Но и этот срок оказался велик — зло настолько распространилось среди людей, что вскоре среди человечества остался лишь один праведник, почитающий Единого Бога, свободный от зла и удостоенный Богом быть родоначальником нового человечества: «Ной был человек праведный и непорочный в роде своем; Ной ходил пред Богом» (Быт. 6, 9). Ни проповедь Ноя, ни столетнее приготовление к потопу не вразумило погрязшее во зле человечество, и не было ни одного достойного жить в послепотопном мире.

Однако недолго помнили потомки Ноя о страшном наказании, постигшем нечестивый мир и вновь забыли истинное Богопочитание.

Возгордились настолько, что сочли себя способными построить башню до неба, восстали на Бога и предались чувственным удовольствиям. Абсурдна была мысль построить башню до неба, но этот замысел показал, что люди ни перед чем не остановятся для достижения задуманного ими и для удовлетворения своих низменных и горделивых пожеланий. Бог для блага тех, кто ещё хранил искру добра, разделил человечество, смешав их языки, так что они перестали понимать один другого и разошлись по разным странам, что послужило предохранителем от соблазна оставшихся благочестивыми людей и ограничило распространение зла. «И сказал Господь: вот один народ, и один у всех язык; и вот что начали они делать, и не отстанут он от того, что задумали делать; сойдем же и смешаем там язык их, так что – бы один не понимал речи другого. И рассеял их Господь оттуда по всей земле» (Быт. 11, 6-8).

«Видишь, – говорит св. Иоанн Златоуст, – как сперва Он показал крайность их развращения, а потом уже сказал: потреблю человека. Если они теперь, пользуясь таким единством мыслей и языка, впали в такое неистовство, то не сделают ли с течением времени ещё худшего? Не оскудеет от них, говорит, вся елика аще восхоте творити. Ничто уже не в силах будет удержать их стремление, напротив, они постараются привести в исполнение все свои замыслы, если не понесет тотчас же наказания за свои дерзкие предприятия»¹.

Господь дает закон потомкам Авраама, многочисленные постановления которого регламентируют каждый шаг жизни иудея. За соблюдение закона обещается постоянная помощь во всех делах: «Если ты будешь слушать гласа Его и исполнять всё, что скажу тебе, то врагом буду врагов твоих и противником противников твоих» (Исх. 23, 22).

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 3. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1897. С. 318. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

Не только избранным народом управляет Творец всего, но и всеми народами земли. Именно Он определяет место обитания и промышляет о потомках Исава: «...вы будете проходить пределы братьев ваших, сынов Исавовых, живущих на Сеире, и они убоятся вас; но остерегайтесь начинать с ними войну, ибо Я не дам вам земли их ни на стопу ноги, потому что гору Сеир я дал во владение Исаву». (Втор. 2, 4-5), и потомках Лота: «не вступай во вражду с Моавом и не начинай с ним войны; ибо Я не дам тебе ничего от земли его во владение, потому что Ар отдал Я во владение сынам Лотовым» (Втор. 2, 9). Пророк Илия ставит царя над Сирией по повелению Господню: «пойди обратно своею дорогой через пустыню в Дамаск, и тогда придешь, то помажь Азаила в царя над Сириею» (3 Цар. 19, 15).

В наказание за грехи иудеев, Господь посылает на них иноплеменников: «И возгорелся гнев Господа на Израиля, и Он предавал их в руку Азаила, царя Сирийского, и в руку Венедада, сына Азаилова, во все дни». (4 Цар. 13, 3).

Но управление народами земли не ограничивается их участием в исправлении Израильян. Бог управляет всеми народами земли и ведёт их к предназначенной цели, а именно к истинному богопознанию и благочестию. Об этом свидетельствует Иов: «В Его руке душа всего живущего и дух всякой человеческой плоти». (Иов. 12, 10); пророк Давид восклицает: «Итак вразумитесь, цари; научитесь, судьи земли! Служите Господу со страхом и радуйтесь с трепетом. Почтите Сына, чтобы Он не прогневался, и чтобы вам не погибнуть в пути вашем, ибо гнев Его возгорится вскоре» (Пс. 2, 10-12). «Да веселятся и радуются племена, ибо Ты судишь народы праведно и управляешь на земле племенами» (Пс. 66, 5).

Подробно пишется об управлении народами в Книге Премудростей Соломоновых (Прем. 10; 19). Так же: «В руке Господа власть над землею, и человека потребного Он вовремя воздвигнет на ней» (Сир. 10, 4).

«Господь низвергает престолы властителей и насаждает кротких на место их» (Сир. 10, 17). «Господь подвиг дух Кира, царя Персидского, и объявил по всему царству своему словесно и письменно: так говорит Кир, Царь Персидский: Господь Израиля, Господь Всевышний поставил меня царем вселенной и повелел мне построить Ему дом в Иерусалиме, который в Иудее» (2 Езд. 2, 2-4).

Через пророка Иеремию Господь открывает: «Я отворил землю, человека и животных, которые на лице земли, великим могуществом Моим и простертую мышцею Моею, и отдал её, кому Мне благоугодно было. И ныне Я отдаю все земли сии в руку Навуходоносора, царя Вавилонского, раба Моего, и далее зверей полевых отдаю ему на служение. И все народы будут служить ему и сыну его и сыну сына его, доколе не придет время и его земле и ему самому; и будут служить ему народы многие и цари великие» (Иер. 27, 5-7).

Множество пророчеств содержится в Священном Писании о промышленности о других народах, противляющихся и не признающих над собой Промысла Единого Бога, говорящего через пророков о пришествии в мир Мессии, и покорении Ему: «Вот, приходят дни, говорит Господь, когда Я посету всех обрезанных и необрезанных: Египет и Иудею, и Едома и сыновей Аммоновых, и Моава и всех стригущих волосы на висках, обитающих в пустыне; ибо все эти народы необрезаны, а весь дом Израилев с необрезанным сердцем» (Иер. 9, 25-26).

Другим ярким примером может послужить пророчество Иоила. Ведь именно эти слова приводит святой апостол Петр в день Сошествия Святого Духа, обращаясь к иудеям рассеяния. «И будут после того, излию от Духа Моего на всякую плоть, и будут пророчествовать сыны ваши и дочери ваши... И будет: всякий, кто призовет имя Господне, спасется» (Иоил. 2, 28-32).

У пророка Малахии, последнего пишущего пророка Ветхого Завета мы встречаем такие слова. «Ибо от востока солнца до запада велико будет

имя Мое между народами, и на всяком месте будут приносить фимиам имени Моему, чистою жертву; велико будет имя Мое между народами, говорит Господь Саваоф» (Мал. 1, 11).

Святитель Иоанн Златоуст говорит: «Бог промыслял о всей вселенной и тогда, когда устраивал дела иудеев»¹. Приведем и другое место: «...Не сомневайся в Промысле Божиим, но удивляйся Его попечению, как Он, несмотря на то, что между людьми есть и злые и добрые, всем предоставил вселенную и солнце и подает дожди»².

Толкуя, книгу пророка Исаию святитель Иоанн Златоуст говорит так: «Видя царствующим сурового князя, человекоубийцу жестокого, не молись, чтобы он был изъят из среды живых, но примиришься с Богом, который может укротить его жестокость. Если же не примиришься с Богом, Он может возбудить других более жестоких князей. Итак, будем прибегать не к людям, а к небесной власти, от которой поставляется власть князей»³.

Приведя, такое большое количество текстов Священного Писания мы можем сказать, что начиная с первых дней от сотворения человека и до настоящего момента Господь промысляет о человеческом роде.

2.5. Действие Промысла Божия в отношении к каждому отдельному человеку

Несмотря на многочисленность рода человеческого, Бог непрерывно промысляет и о каждом отдельном человеке. «Не Ты ли... жизнь и

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 5. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1899. С. 435. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 5. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1899. С. 43. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

³ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1900. С. 131. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

милость даровал мне, и попечение Твое хранило дух мой?» (Иов. 10, 10; 10, 12) – слышим праведного Иова.

Каждому человеку в добрых намерениях и делах Бог благодатно содействует. «Господь дал мудрость Соломону, как обещал ему» (3 Цар. 5, 12). В Притчах Соломоновых встречаем слова: «Господь дает мудрость; из уст Его знания и разум; Он сохраняет для праведных спасение; Он щит для ходящих непорочно: Он охраняет пути правды и оберегает стезю святых Своих» (Притч. 2, 6-8).

Святитель Иоанн Златоуст пишет: «...Нет ни одного человека, о котором бы не промыслял Бог. Если же Он и не о всех печется одинаковым образом, то и это есть величайший знак Его Промысла. Бог являет Промысл Свой сообразно с пользою каждого. Сверх же сказанного, мы научаемся отсюда ещё и то, что Бог промысляет не только о всех вообще, но и о каждом человеке в частности»¹. И в другом месте, поясняет, как необходимость для нас помощи Божией во всех наших делах, так и необходимость собственных усилий для привлечения Божиего содействия: «Так и мы должны быть уверены, что сколько бы не усиливались, никогда и ничего не можем совершить, если не будем пользоваться содействием свыше. Но как, без высшей помощи, мы не в силах сделать ничего, как должно, так, с другой стороны, без приложения от себя собственных усилий, не можем удостоиться и высшей помощи»².

Творец, управляя всем миром, не оставляет промыслительным управлением и каждого отдельного человека. Управление Его выражается в том, что Он, споспешествуя человеку в деланиях добра, предостережениями наказаний отводит от уклонения ко злу, а совершенное человеком зло пресекает, либо направляет к благой цели, в

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 7. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1901. С. 318. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 634. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

том числе, посредством скорбей. Об этом имеются свидетельства в книгах Священного Писания Ветхого Завета. Так праведная Анна, мать пророка Самуила, молится: «Господь... есть Бог ведения и дела у Него взвешены. Лук сильных преломляется, а немощные препоясываются силою; сытые работают из хлеба, а голодные отдыхают; даже бесплодная рождает семь раз, а многочадная изнемогает» (1 Цар. 2, 3-5).

Царь Соломон утверждает: «Можно поручиться, что порочный не остается ненаказанным; семя же праведных спасется» (Притч. 11, 21).

Об обращении зла в добро читаем в Книге Премудростей Соломона: «А души праведных в руке Божией, и мучения не коснется их. В глазах неразумных они казались умершими, и исход их считался гибелью, и отшествие от нас – уничижение; но они пребывают в мире. Ибо хотя они в глазах людей и наказываются, но надежда их полна бессмертия. И не много наказанные, они будут много облагодетельствованы, потому что Бог испытал их и нашел их достойными Его». (Прем. 3, 1-5).

Святитель Иоанн Златоуст пишет «Бог иногда побуждает людей к добру, но никогда ко злу, и даже из их зла Он делает нечто доброе, - из тех злых дел, которые совершаются ими, производит нечто доброе, как ясно из истории вавилонян, иудеев и многих других»¹.

Преподобный Иоанн Дамаскин: «Поэтому, должно, чтобы те, которые обращают внимание на это, всему удивлялись, всё хвалили, всё то, что дела Промысла, с радостью принимали без исследования, хотя бы большинству они и казались несправедливыми вследствие того, что Промысл Божий неведом и непостижим, и помыслы наши, и деяния, и будущее – известны одному только Ему. Говорю же я обо всем том, что не находится в нашей власти, ибо то, что находится в нашей власти, есть дело не Промысла, но нашей свободной воли. Но одно из того, что подлежит

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1900. С. 261. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

Промыслу, бывает по благоволению, другое по снисхождению. По благоволению то, что беспрекословно хорошо; видов же снисхождения много. Ибо часто Бог попускает, чтоб и праведник впал в несчастья, для того чтобы показать скрытую в нем добродетель, как было с Иовом»¹.

Необходимо принимать во внимание, что действие, начинаемое человеком, происходит исключительно по его воле, и принятие решения о каком-либо поступке находится только во власти человека. Обладая Всеведением, Господь своими промыслительными действиями способствует человеку в его деяниях, имеющих доброе направление, либо попускает те или иные совпадения, обстоятельства, в том числе скорбные – ложно принимаемые за зло, для пресечения злоустремленности действий и направления их к благим целям, пусть и в неосознаваемой перспективе.

¹ Преподобный. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. Изд-во Сибирская благовонница. 2020. С. 115.

3. ИСТОРИЯ РАЗВИТИЯ УЧЕНИЯ О ПРОМЫСЛЕ БОЖИЕМ В ВЕТХОМ ЗАВЕТЕ

Понимание о Судах и Промысле Божиим в ветхозаветное время развивалось постепенно. В первые времена человек был настолько близок к Творцу, что забота Его и попечение ощущались непосредственно и постоянно. Первые строки Священного Писания описывают нам сами действия Промысла, а не учение о нем. Постепенно человек, вследствие своего продолжающегося нечестия, всё более удалялся от своего Творца и уже не мог иметь непосредственного с Ним общения. Лишь отдельные, благочестивые и праведные люди не теряли общения с Богом. Они и оставили в своих писаниях учение о Промысле Божиим. Несомненно, во всей полноте это учение раскрыто только в Новом Завете, но и ветхозаветный человек, хотя и прикровенно, но все же имел понятие о попечении Божиим по мере возможности усвоения.

Постепенное развитие учения о Промысле Божиим, за время Ветхозаветной истории человечества, можно разделить на следующие периоды:

- I. От сотворения мира до грехопадения человека.
- II. Период патриархов до Авраама
- III. От Авраама до переселения в Египет
- IV. Исход из Египта и жизнь в земле обетованной
- V. Плен Вавилонский и межзаветный период.

3.1. Действие Промысла Божия в период от сотворения мира до грехопадения человека

До грехопадения Адам был в постоянном общении с Богом и непосредственно чувствовал попечение Его об удовлетворении нужд телесных и духовных. Как первый дом человека, был насажден Райский

сад и в нем поселен человек: «И насадил Господь Бог рай в Эдеме на востоке, и поселил там человека, которого создал. И произрастил Господь Бог из земли всякое дерево, приятное на вид и хорошее для пищи и дерево жизни посреди рая, и дерево познания добра и зла» (Быт. 2, 8-9). Известно, что кроме деревьев, растущих для пищи, в раю были выращены два особенных дерева – Древо жизни и Древо познания добра и зла.

Плоды Древа жизни ограждали человека от болезней и старости, и делали его свободным к вечной жизни (забота о телесной жизни человека). Это показывает, что истинно вечен только один Бог, и если вечная жизнь обещана даже согрешившему человеку (после смерти и воскресения), то только по действию Промысла Божия. Поэтому Адам, даже до грехопадения не был бессмертным по природе, но обретал бессмертие под влиянием действий Промысла Божия. В этом случае Промысл Божий выражался в насаждении Древа жизни и действовал на человека через вкушение плодов этого Древа. В беседах на книгу Бытия святитель Иоанн Златоуст говорит: «...как я думаю и как надо понимать создал человека бессмертным, то он мог, если хотел, вместе с другими вкушать плоды и этого дерева жизни, которое могло поддерживать его жизнь»¹.

Из этих слов следует, что бессмертие человека до грехопадения, святитель Иоанн Златоуст считал следствием действия Промысла Божия, являемого через вкушение плодов древа жизни.

Духовная природа человека требовала ещё большей заботы Творца, и человек наделяется разумом, волей и чувством. Творец предусмотрел и предоставил человеку средства и способы для совершенствования этих богоподобных качеств.

Человеку дается царственное достоинство – власть над всякой тварью: «И благословил их Бог, и сказал им Бог: Плодитесь и

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 128. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими (и над зверями) и над птицами небесными, (и над всяким скотом и над всею землёю), и над всяким животным пресмыкающимся по земле (Быт. 1, 28).

Святитель Иоанн Златоуст комментирует: «Сказав: «Сотворим человека по образу Нашему и по подобию», (Бог) не остановился на этом, но последующими словами объяснил нам, в каком смысле употребил слово образ. Что говорит? – «И да обладают рыбами морскими, и птицами небесными, и всеми гады, пресмыкающимися по земли». Итак, образ Он поставляет в господстве, а не в другом чем. И в самом деле, Бог сотворил человека властителем, всего существующего на земле, и нет на земле ничего выше его, но все находится под его властью».¹

Власть человека над природой была полной до грехопадения, но после – частично утрачена. «А что теперь мы боимся и пугаемся зверей, – говорит св. Иоанн Златоуст, – и не имеем власти над ними, этого я не отвергаю; только это не делает ложным обещания Божия. В начале не так было, но боялись звери и трепетали, и повиновались своему Владыке. Когда же он преслушанием потерял дерзновение, то и власть его умалилась»².

Для пользования своей властью над природой, человек должен постоянно совершенствовать свой разум. Появление разума мы видим в первых же действиях новосозданного человека. Когда Бог привел к человеку животных, Адам, наделенный властью над ними, дает им имена, соответствующие их природным качествам.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 163. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 163. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

В этом акте утверждения власти человека над природой, появилась и дремавшее до сих пор чувство человека. Он, может быть, смутно надеялся найти среди творений Божиих подходящего ему друга и активного помощника. Но среди зверей он нашел только пассивных помощников. Он почувствовал своё одиночество в этом мире. Животные не имели равенства с человеком ни в чем, они не обладали теми высокими качествами, какими обладал он, и не с одним из них Адам не мог поделиться заботами и раздумьями. С Богом он общался постоянно, но как с Владыкой, а не как с равным себе. Здесь возможно было преклонение, благоговение, любовь сыновняя, но не братская. Ведь и среди людей мы ищем себе друга равного. Гении общаются с гениями – простой человек будет скучен, как и простому человеку затруднено общение с высокообразованными людьми из-за их превосходства. В сущности, только относительно близкие по способностям и развитию люди, находят взаимное удовлетворение в общении друг с другом. Но различия между людьми имеют относительный характер, когда между Богом и человеком различие бесконечное, абсолютное. Поэтому вполне понятна неудовлетворенность Адама, которую он почувствовал, не найдя равного себе среди тварей.

«И сказал Господь Бог: нехорошо быть человеку одному; сотворим ему помощника соответственного ему» (Быт. 11, 18). «Соответственного ему», в значении соответствующего, равного. Бог заранее предвидел, что помощник, подобный Адаму, будет необходим, но медлил создавать жену, чтобы Адам почувствовал нужду в помощи и необходимость такого помощника. Поэтому, перед созданием жены, «Господь Бог образовал из земли всех животных полевых и всех птиц небесных, и привел (их) к человеку, чтобы видеть, как он назовет их, и чтобы, как наречет человек всякую душу живую, так и было имя ей. И нарек человек имена всем скотам и птицам небесным и всем зверям полевым; но для человека не нашлось помощника, подобного ему» (Быт. 2, 19-20). Теперь же, когда Адам сам

осознал потребность друга и помощника, Бог сотворил жену: «И навел Господь Бог не человека крепкий сон; и когда он уснул, взял одно из ребр его и закрыл то место плотию. И создал Господь Бог из ребра, взятого у человека жену, и привел её к человеку» (Быт. 2, 21-22). Адам вновь проявляет ясность своего разума, определив происхождение своего помощника: «И сказал человек: вот это кость от костей моих и плоть от плоти моей: она будет женой, ибо взята от мужа своего» (Быт 2, 23).

В это время окончательно просыпается дремавшее чувство человека, он нашел друга, так необходимого ему, желает быть в постоянном общении с ним и никогда не расставаться. Это чувство Адам выражает такими словами: «...оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут (Два) одна плоть» (Быт. 2, 24).

Несомненно, что человек создан по образу и подобию Божию. Образ Божий заключается, прежде всего, во власти над природой: животными, птицами, рыбами, пресмыкающимися и всеми силами природы. Но, как существо разумно-свободное, он должен сам решать, как пользоваться ему этой властью. Он мог её употребить на добро и на зло. Только постоянным упражнением в послушании воле Божией и при непрестанном содействии Творца, человек мог стать нравственно совершенным. Невинность первого человека – состояние неустойчивого равновесия. Невинный человек одинаково способен склониться и в сторону добра, и в сторону зла.

Неустойчивое равновесие имеет особенность в том, что малейший уклон в одно из возможных направлений приводит ко все более ускоренному движению в выбранную сторону. Если бы человек устоял в добре, вернее, если бы он избрал добро, то он достиг бы состояния праведности, и, при содействии Божиим, бесконечно совершенствовался бы в добродетели. Для достижения этого состояния человеку необходимо было выдержать испытание. Он выдержал испытание ума и чувства. Предложено было ему, для испытания и укрепления воли, сохранить послушание в исполнении заповеди Божией. Людям было позволено

употреблять в пищу плоды от всех растений, произрастающих в Раю, за исключением одного плодового дерева. Испытание это не было непосильным. Человек обязан был сохранить заповедь из одной только благодарности к своему Творцу.

С запретом вкушения плодов от Древа познания добра и зла, Бог соединил предостережение наказания смертью за ослушание: «Чтобы человек, получив от Бога столько заветных даров мог и от себя представить какое – либо свидетельство своей верности, чего требовало самое свойство завета, а с другой стороны, чтобы он имел предмет для упражнения свободной воли в повиновении воли Божией и решительного утверждения ее в добре, нужно было дать ему какой – либо закон, и при том, так как человек был существо нравственно – чувственное, такой закон, которому была бы подчинена та и другая природа. Для той цели и находилось в Раю Древо познания добра и зла, и Бог дал заповедь – не вкушать от плодов этого дерева: «От дерева же, еже разумети доброе и лукавое, не снете от него; а в онъже еще днесъ снете от него, смертию умрете»¹.

Человек не устоял в добре, и, нарушив заповедь Божию, претерпел смерть духовную – отчуждение от Бога, и телесную – разрушение и смертность тела. Эта двойственная смерть не являлась исключительно наказанием – это было закономерное следствие греха. В противном случае, сохранив телесное бессмертие, направив свою волю ко греху, человек все более и более падал бы в состояние порочности, подобно тому, как падает предмет, потерявший состояние устойчивого равновесия, и не имеющий возможности самостоятельно остановиться или поменять направление без воздействия внешних сил.

¹ Преподобный. Иустин (Попович). Догматика Православной Церкви: Экклесиология. Изд-во Издательский Совет Русской Православной Церкви. М.: 2005. С. 267.

Если смертный человек, как известно, более склонен ко злу, чем ко благу, то оставаясь бессмертным, как много злого мог бы он сотворить, и какой способности греха достиг бы он, беспредельно в этом совершенствуясь. Логично, что телесная смертность, как первое следствие грехопадения, является благом для человека. Добровольно оказавшись в рабстве греха, не сумев совладать с собой, человек оказался не в состоянии владеть и управлять другими созданиями, и более не может оставаться владыкой всего сотворенного. Отметим ложное понимание того, что труд является одним из наказаний за первый грех. Труд является не наказанием, но послушанием: «Поселил его в саду Едемском, чтобы возделывать его и хранить его» (Быт. 2, 15). Труд, сам по себе, был предписан человеку в послушание для сохранения и совершенствования его нравственных качеств и физических сил. Наказанием является изменение сути труда – труд обратился в тяжелое, безрадостное, изнурительное и часто бесплодное действо: «В поте лица твоего будешь есть хлеб» (Быт. 3, 19).

Как тело, потерявшее состояние устойчивого равновесия, уже не может без помощи внешних сил вновь к нему возвратиться, так и человек, склонившись в сторону греха, не мог самостоятельно вернуть себе состояние невинности, и тем более, достигнуть праведности. Эту помощь человеку мог оказать только его Творец и Владыка. Господь Бог не оставляет человека в падшем, беспомощном состоянии, но с наказанием за грех дает обетование будущего избавления от греха, проклятия и смерти, и восстановление первородного состояния. Изрекая проклятие главному виновнику грехопадения – диаволу, явившемуся жене в образе змия, Господь Бог дает человеку надежду на будущее избавление от власти греха: «Вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и семенем её; Он будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятах» (Быт. 3, 15). Это обетование о будущем избавлении человечества от власти диавола, было впоследствии много раз повторено потомкам Адама: Ною (Быт. 9, 1-3), Аврааму (Быт. 12, 3; 22, 18), Исааку

(Быт. 25, 23), Иакову (Быт. 28, 14), Иуде (Быт. 20, 10), Давиду (2 Цар. 7, 16; Пс. 131, 11), Соломону (3 Цар. 9, 5), через Валаама народу Израильскому (Чис. 24, 17), и многократно через пророков.

Священномученик Иринеи Лионский пишет: «Для сей цели Он положил вражду между змеем и женою и её семенем, которую они сохраняют между собою: один будет уязвляем в пяту, но сам может наступать на главу врага, а другой уязвляет, убивает и препятствует хождению человека, пока не придет Семя предопределенное пожать главу его, которое и родилось от Марии»¹.

Почему же не сразу даётся человеку спасение, а только обещается в неизвестном далеком будущем? Прежде всего, потому, что человеку, вследствие пораженной грехом природы, уже невозможно принять спасение, без должной подготовки, без покаяния, возможность для которого Господь предоставлял Адаму с женой. После вкушения людьми запретного плода, Бог взывает к их совести, призывает к покаянию. Люди не сразу лишаются Богообщения: «И слышали голос Господа Бога, ходящего в раю во время прохлады дня; и скрылся Адам и жена его от лица Господа Бога между деревьями рая.» (Быт. 3, 8). Бог не сразу является согрешившим, но дает некий знак Своего приближения. И ещё до произнесения суда, выясняется, что природа человеческая уже поражена грехом. Выражается это в повреждении, или помрачении ума, о которых свидетельствуют и бессмысленная попытка скрыться от лица Божия, и самооправдание, и желание избежать наказания вместо раскаяния, и сокрытие наготы фиговым листком, и вдруг навалившееся страшное и незнакомое чувство стыда. Это уже не первозданное, задуманное Творцом, состояние человеческой природы, когда проявляются высокие достоинства ума, это падшее естество, которое в попытке перевалить свою вину на

¹ Сщмч. Иринеи Лионский. Обличение и опровержение лжеименного знания (Против ересей). URL: https://azbyka.ru/otechnik/Irinej_Lionskij/protiv-eresej/ (дата обращения: 25. 11. 2021).

когда-то любимую свою «половину», пытается избежать заслуженного наказания. Это – нравственная порча. Но Господь не оставляет людей. Теперь уже голосом Он взывает к человеческой совести: «И воззвал Господь Бог к Адаму и сказал ему: Адам, где ты?» (Быт. 3, 9). Немедленно следовало бы Адаму раскаяться в своем поступке, но его совесть, омраченная грехом, ещё не проснулась, и он в смятении, вместо признания греха, сообщает непосредственную причину своего бегства – чувство наготы, скрывая действительную причину – нарушение заповеди. «Он сказал: голос Твой я услышал в раю, и убоялся, потому что я наг, и скрылся» (Быт. 3, 10). Бог прямо обличает Адама: «Кто сказал тебе, что ты наг? Не ел ли ты от дерева, с которого Я запретил тебе есть?» (Быт. 3, 11). Но и это прямое обличение не пробудило совести Адама. Вместо искреннего признания своей вины, Адам пытается всю вину сложить на жену. «Адам сказал: жена, которую Ты мне дал, она дала мне от дерева, и я ел» (Быт. 3, 12).

По примеру Адама, и жена не приходит к осознанию своей вины, но пытается всё свалить на змея. На вопрос Бога: «Что ты это сделала?» (Быт. 3, 13), Ева отвечает: «Змей обольстил меня, и я ела» (Быт. 3, 13). Но змей не насиловал волю жены, он поступил хитрее. Он наклеветал на Бога, сказав, что Бог из зависти запретил вкушение плодов этого дерева: «Нет, не умрете, но знает Бог, что в день в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги, знающие добро и зло» (Быт. 3, 4-5).

Суд Бог начинает с главного виновника: «И сказал Господь Бог змею: за то, что ты сделал это, проклят ты перед всеми скотами и перед всеми зверями полевыми» (Быт. 3, 14). Адама с женой Бог лишает беззаботного существования, давая им время на покаяния. Наказание соразмерно греху: не мог быть владыкой – будешь рабом. Жена первая согрешила – ей большее наказание, она становится в зависимое положение от Адама: «К мужу твоему влечение твоё, и он будет господствовать над тобою» (Быт. 3, 16). Плоть, принимавшая участие в грехе через вкушение запретного плода,

также подвергается суду: «Умножая умножу скорбь твою в беременности твоей; в болезни будешь рожать детей» (Быт. 3, 13). Адам утрачивает власть над природой, в том числе над землей, которая проклята за людей, а плоть человеческая осуждена на изнурительный труд и полный тлен: «Адаму же сказал: за то, что ты послушал голоса жены твоей и ел от дерева, о котором Я заповедал тебе, сказав: не ешь от него, проклята земля за тебя; со скорбью будешь питаться от нее во все дни жизни твоей; терния и волчцы произрастит она тебе; и будешь питаться полевой травой; в поте лица твоего будешь есть хлеб, доколе не возвратишься в землю, из которой ты взят, ибо прах ты и в прах возвратишься» (Быт. 3, 17-19).

Вместе со справедливым воздаянием за непослушание, Бог продолжает благодетельствовать Адаму. Ему не только дано обещание прощения и восстановление в прежнем достоинстве в далёком будущем, но и ближайшие нужды согрешивших людей не остаются без удовлетворения. Адам, почувствовав наготу, «сделал себе опоясания» (Быт. 3, 7), а Бог «Сделал Адаму и жене его одежды кожаные и одел их» (Быт. 3, 21). Но наибольшая забота о благе Адама и Евы выражалась в изгнании их из рая. Зло, с бессмертием человека только умножалось бы. Чтобы он не пал окончательно, как пал его искушитель диавол, ему необходимо было нести труд покаяния всю свою жизнь, а это он мог делать только вдали от Древа жизни. Поэтому ему был закрыт доступ к райскому саду: «И выслал его Господь Бог из сада Едемского, чтобы возделывать землю, из которой он взят. И изгнал Адама, и поставил на восток у сада Едемского Херувима и пламенный меч обращающийся, чтобы охранять путь к древу жизни» (Быт. 3, 23-24).

Вот что об этом пишет святитель Иоанн Златоуст: «Так как человек вкушивши от этого древа, сделался смертным и подлежал уже телесным нуждам, так как впервые явился грех, за который Господом благодетельно установлена смерть, то Он не оставляет Адама в раю, но повелевает ему выйти из него, показывая тем, что делает это не почему-либо другому, как

только по любви к нему. Чтобы точно уразуметь это, необходимо опять прочесть слова Божественного Писания: «и ныне, говорит, да не когда прострет руку, и возмет от древа жизни, и снесет, и жив будет во век». Так как, говорит, человек обнаружил великую невоздержанность по отношению к данной заповеди и сделался смертным, то чтобы он не осмелился прикасаться к этому дереву, постоянно поддерживающему жизнь, и не грешил бесконечно, лучше ему быть изгнанным отсюда. Так изгнание из рая есть скорее дело попечительности Божией о человеке, нежели гнев»¹.

О благодетельной смерти говорит и священномученик Иринеи Лионский: «Чтобы человек никогда не возымел противного мнения о Боге, думая, что нетление принадлежит ему собственно по природе, и уклонившись от истины не хвалится в суетной надменности, будто бы был естественно подобен Богу... Ибо он (сатана) таким образом делал (человека) неблагодарным к своему Творцу, попираал любовь, которую Бог имел к человеку, и ослеплял его ум, чтобы он мыслил о Боге недостойно, сравнивая себя и поставляя наравне с Богом»². В другом месте он пишет: «Поэтому же Бог изгнал его (Адама) из рая и удалил от Древа жизни, не завидуя ему в Древе жизни, как осмеливаются некоторые говорить, но милосердуя о нем, чтобы он не оставался всегда грешником, и чтобы грех его не был бессмертным и зло бесконечно и неисцельно. Но Он задержал грех, полагая смерть и прекращая грех и делая ему конец через разрушение

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 159. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Священномученик Иринеи Лионский. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. Пер. Прот. П. Преображенского, Н.И. Сагарды. Издательство Олега Абышко. СПб.: 2008. С. 295.

плоти, которая должна быть в земле, дабы человек, некогда переставая жить для греха и умирая ему, начал жить для Бога»¹.

В первых трех главах книги Бытия, кроме рассказа о Промысле Божиим в отношении человека, говорится и об общем Промысле, а именно: насаждении райского сада, орошении его четырьмя реками, повелении Адаму возделывать и хранить Рай, и управлять всем животным миром и всей природой земли.

Относительно злых духов Промысл Божий выражается в наказании виновника зла – диавола, умалении его власти над человеком и обещании победы над диаволом от Того, Который произойдет от Семени жены. Мы видим в этом поупущение деятельности диавола, как существа разумно-свободного, и ограничение его злой воли.

Этим заканчивается первый период бытия человеческого рода и вместе с тем первый период учения Библии о Промысле Божиим.

3.2. Действие Промысла Божия в Патриархальный период до Авраама

После изгнания Адама и его жены из рая, Господь Бог поселяет их вблизи от прежнего жилища, чтобы, по словам святителя Иоанна Златоуста, Адам, постоянно созерцая недоступное ему теперь место прежнего блаженного пребывания, острее чувствовал потерю, скорее осознал великость своего греха и омыл слезами покаяния своё непослушание².

Святитель Иоанн Златоуст пишет: «Чтобы нам знать, на какое расстояние Бог удалил человека от рая, Божественное Писание научает нас

¹ Священномученик Ириней Лионский. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. Пер. Прот. П. Преображенского, Н.И. Сагарды. Издательство Олега Абышко. СПб.: 2008. С. 310.

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 159. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

этому, говоря: «И изрине Господь Бог Адама и всели его прямо рая сладости» (Быт. 3, 24). Смотри, как в каждом обстоятельстве выразилось человеколюбие всеобщего Владыки и каждый вид наказания свидетельствует о великой благодати. Не только изгнание было делом человеколюбия и благодати, но и то, что (Бог) поселил его против рая, дабы он постоянно скорбел, размышляя ежедневно о том, чего он лишился и до какого состояния довёл себя... постоянное созерцание рая служило для скорбящего предостережением на будущее время, чтобы он снова не впал в то же (преступление)»¹.

Дальнейшее повествование Библии ясно показывает, какую пользу согрешившему человеку принесла скорбь. Покаяние пришло не сразу. Сначала было горечь большой потери, может быть даже ропот. Возможно, отчасти вследствие этого рождение сына с порочными наклонностями – Каина. Вероятно, роптание Евы во время детоношения и деторождения могло отразиться на родившемся. Само собой, эти обстоятельства никак не умаляют собственной вины Каина, так как он также был наделен свободной волей. И его Бог, подобно как прежде Адама, после братоубийства тщетно призывал к покаянию. Но Каин сам признаёт невозможность прощения, настолько его грех велик (по тексту Септуагинты).

Рождение второго сына совпало с более сильным сознанием прародителями своей вины и произошло после зарождения в душе Евы благодарности Богу за дарование потомства, и возможно, именно поэтому Авель родился с лучшими задатками.

Святитель Иоанн Златоуст говорит: «Смотри, как наказание сделало Еву благоразумнее: рождением дитяти она приписывает не природе, но Богу, и этим обнаруживает чувство признательности. Видишь, как

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 159-160. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

наказание послужило побуждением к исправлению? «Стяжах, говорит Ева, человека Богом; не природа дала мне дитя; его даровала вышняя благодать»¹.

Различие в настроениях Каина и Авеля видим с первых шагов их самостоятельной деятельности – принесения жертвы Богу. Абель приносит от плодов своего труда – животноводства – самое лучшее, а Каин – что попало, без особого благоговения, вероятно, то, что менее всего было нужно самому. «Каин принёс от плодов земли дар Господу, и Абель так же принёс от первородных стада своего и от тука их» (Быт. 6, 3-4). «Смотри, - говорит св. Иоанн Златоуст, - как Писание показывает нам благолюбивое его намерение и то, что он принёс не просто от овец, но первородных (принёс) самое драгоценнейшее: «И от туков, сказано, их» из самого приятного, наилучшего»².

Разумеется, Бог не нуждается в приношениях, но жертвы эти есть выражение благодарности Богу за дарование добрых плодов труда, свидетельство признания зависимости от Бога, и очень важно не само по себе качество жертвы, а расположение, с каким эта жертва приносится. Выбрав лучшее, Абель проявил своё усердие, а Каин такого усердия не имел, и сделал всё кое-как, без любви, возможно, только из боязни гнева Божия.

Когда же Бог, соответственно с расположением каждого из приносящих, показал Своё благоволение Авелю и лишил этого знака Каина, то последний, вместо рассуждения, и последующего раскаяния, открыл сердце обидам и зависти и итогом явилась настолько сильная неприязнь к брату, что он сразу же замыслил недоброе.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 161. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 163. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

Всеведущий Бог взывает к Каину, указывает на его вину, давая возможность раскаяться и не приводить в исполнение злой умысел. Он не лишает его старшинства, и даже ставит Авеля, как младшего, в зависимое положение от старшего брата. «И сказал Господь Бог Каину: почему ты огорчился? И отчего поникло лицо твоё? Если делаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? А если не делаешь доброго, то у дверей грех лежит; он влечет тебя к себе, но ты господствуй над ним» (Быт. 4, 6-7). Это же место в славянской Библии читается несколько иначе: «И не согрешил ли еси? Умолкни: к тебе обращение его, и ты тем обладаеши». Так считал и святитель Иоанн Златоуст, и объяснял: «Умолкни; хотя он и удостоился от Меня чести и дар его принят, но к тебе обращение его, и ты тем обладаеши, - так что и после этого греха, Я за тобою оставляю преимущества первородства, и ему повелеваю быть у тебя под властью и начальством»¹. Но неизреченное милосердие Божие не пробуждает в сердце Каина раскаяния и не угашает злобу на брата. Он зовёт Авеля в поле и там убивает его.

Даже после этого Бог не оставляет Каина Своим попечением. Всеведущий вопрошает, как бы не знающий: «Где Авель брат твой?», вопросом этим взывая к совести Каина, побуждая к покаянию. Но Каин не раскаивается, а попытается обмануть Бога: «...не знаю; разве я сторож брату моему?» (Быт. 4, 9). Такое огрубение и нераскаянность вызывают немедленный справедливый приговор: «Проклят ты от земли, которая отверзла уста свои принять кровь брата твоего от руки твоей... ты будешь изгнанником и скитальцем на земле» (Быт. 4, 11-12).

За грех Адама земля лишилась своего властителя, а теперь уже Каин от самой земли проклиняется. Но наказание соразмерно греху. Однако Каин ещё не осознаёт этого, приговор ему кажется чрезмерно строгим и

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 166. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

невыносимым: «Наказание мое больше, нежели снести можно... буду изгнанником и скитальцем на земле; и всякий, встретится со мною, убьёт меня» (Быт. 4, 13-14). Не убийство брата гнетёт Каина, но опасность самому быть убитым. Не раскаяние, а только страх наказания. Бог ограждает Каина-братоубийцу от этой опасности: «Кто убьёт Каина, отмстится всемеро. И сделал Господь Бог знамение, чтобы никто, встретившись с ним, не убил его» (Быт. 4, 15).

Святитель Иоанн Златоуст сравнивает поступок Каина с поступком змия обольстителя: «...как тот, посредством обмана ввёл смерть, так и этот, обольстивши брата и выведши в поле, вооружил против него свою руку и совершил убийство... Так как ты, говорит (Бог), во зло употребил телесную силу и крепость членов, за это обрекаю тебя на всегдашнее стенание и трясения... Для этого не подвергаю тебя и скорой смерти, чтобы твой поступок не был предан забвению; Я заставлю тебя влачить жизнь, тягчайшую смерти, чтобы ты самым опытом дознал, какое совершил ты преступление»¹.

Священномученик Иринеи Лионский пишет: «Таков Каин, который получив от Бога увещание успокоиться, потому что он не разделил правильно братского общения, но с завистью и злобою подозревал, что он может господствовать над ним, не только не успокоился, но и приложил ко греху грех, обнаруживая своё расположение в делах своих. Ибо что сам он задумал, то и сделал: он возгосподствовал над ним и убил его, потому что Бог покорил праведного неправедному, чтобы тот оказался праведным из того, что потерпел, а последний явился через своё действие неправедным. И этим он не успокоился и не успокоился в своём злодеянии; но на вопрос, где его брат, отвечал: «Не знаю; разве я сторож моего брата», - ответом своим расширяя и умножая зло. Ибо если убить брата есть зло, то ещё

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 173. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

большее зло так дерзко и непочтительно отвечать всеведущему Богу, как будто он мог обмануть Его. Посему он сам понёс проклятие, потому что от себя принёс грех, не боясь Бога и не устыдившись братоубийства»¹.

По чтению LXX, конец стиха 13 читается иначе – «вящая вина моя, еже оставить ми». По словам святителя Иоанна Златоуста: «Исповедание достаточное, но неблаговременно» и выше: «нет греха, как бы он ни был велик, побеждающего человеколюбие Божие, если мы в надлежащее время приносим покаяние и просим прощения, но Каин и не просил прощения, но получив обещание, что не будет убит, этим удовлетворился и не желал уже Богообщения»². «И пошёл Каин от лица Господня и поселился в земле Нод, на востоке от Едема» (Быт. 4, 16).

«И познал Каин жену свою; и она зачала и родила Еноха» (Быт. 4, 17). Потомки Каина не дожили до времени Моисея, однако Бог не оставляет их без промысления. Так, Моисей указывает, что многие из них были талантливы, трудолюбивы и изобретательны. Происхождение от нечестивого Каина не лишило их ни разума, ни воли, и они могли бы возвратить благоволение Божие, поскольку последующий суд над ними и над потомками праведного Сифа, последовавшими нечестию потомков Каина, мог бы быть или отвращен, подобно тому как Ниневия была пощажена после раскаяния (Ион. 3, 10), но они воспользовались своим богатым разумом только для благоустройства своей земной жизни, не останавливаясь и перед грехом для достижения этой цели. Так один из потомков Каина, Ламех, взял две жены, впервые нарушив изначальную моногамию и заповедь праотца Адама (Быт. 2, 24). Он же – первый после Каина убийца, грех его даже больше греха Каина, так как он знал о суде Божиим за убийство, ожидал такого же и даже большего возмездия, но и

¹ Священномученик Иринеи Лионский. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. Пер. Прот. П. Преображенского, Н.И. Сагарды. Изд-во Олега Абышко. СПб.: 2008. С. 309.

² Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 173. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

это его не остановило, что он сам признаёт: «И убил мужа в язву мне и отрока в рану мне; если за Каина отмстится в семеро, то за Ламеха в семьдесят раз всемеро» (Быт. 4, 23-24).

Святитель Иоанн Златоуст объясняет это место так: «Не столько зла, говорит он, сделал я тем, которых умертвил, сколько самому себе, потому что подверг себя неизбежному наказанию, совершив непростительные грехи. Если тот (Каин) за одно убийство подвергся семикратному наказанию, то я должен понести наказание в семьдесят семь раз больше. За что и почему? Тот хотя и совершил убийство, и притом над братом, но не видел, чтобы другой кто прежде его сделал это, не видел другого, наказанного за такое дело и подвергнувшегося такому гневу (Божью): эти два обстоятельства и увеличат мое наказание, потому что я имел пред глазами преступление Каина, видел и ужасное наказание его, и однако ж не вразумился ничем этим»¹.

Сыновья Ламеха так же имели большие способности: Иавал научил людей отгонному скотоводству, Иувал – искусству игры на гуслях и свирели, Тувалкаин (по другому чтению – Фовел) – кузнечному ремеслу. Но все благие дары они употребили только для себя и мы не видим, чтобы кто-нибудь из них приносил жертву Богу, даже такую как Каин.

Господь утешил Адама и Еву рождением Сифа, и они приняли это, как знак благоволения Божия, так Ева говорит: «Бог положил мне другое семя, вместо Авеля, которого убил Каин» (Быт. 4, 25).

Святитель Иоанн Златоуст разъясняет: «Смотри, как и мать, названием новорожденного сына увековечивает память о злом том деле, и, чтобы и последующие роды могли знать о преступлении Каина, говорит: «вместо Авеля, егоже уби Каин». Это слова души скорбящей, возмущаемой воспоминанием о совершившемся злодеянии и в тоже время

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 181. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

приносящей благодарность за родившегося и в имени его, как бы на столбе, изображающей преступление Каина»¹.

Но и из потомков Сифа далеко не все оказались благочестивыми. Вместо того чтобы благотворно влиять на нечестивых детей Каина, они сами заражались их нечестием. Для уменьшения распространения зла на земле, Бог ещё до потопа уменьшил продолжительность жизни человека, ограничив её 120 годами (Быт. 6, 3). Но и эта мера не прекратила нечестия. Из всех потомков Адама к концу второго тысячелетия от сотворения мира, только один Ной «обрел благодать пред очами Господа Бога» (Быт. 6, 8). «И сказал Господь: истреблю с лица земли человеков, которых Я сотворил» (Быт. 6, 7). Но не сразу Господь исполняет Своё решение. В течение долгого ещё времени Ной строит ковчег, собирает в него представителей всех животных – всё это для того, чтобы дать время людям покаяться. Сто лет окружавшие Ноя люди видели строительство Ковчега, но это не вразумило их. Из их потомков, видимо, нельзя было ожидать чего-либо доброго.

Один из предков Ноя – праведный Енох, прожив 365 лет на земле, был взят живым на небо. Ной, так же как и Енох, тяготившейся жизнью среди всеобщего греха, сохранён в новом, послепотопном мире, чтобы не лишились заслуженного блаженства многочисленные праведники из числа его потомков; из его же потомков должен был произойти Тот, Который назван Семенем жены, Тот, Который уничтожит власть дьявола над родом человеческим. Он пока ещё не мог явиться, поскольку человечество было не готово к Его принятию.

После окончания потопа, когда на земле живыми остались только семейство Ноя и собранные им животные, праведный Ной, прежде чем приняться за свои дела, приносит жертву Богу: «И устроил Ной

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 163. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

жертвенник Господу; и взял из всякого скота чистого и из всех птиц чистых и принес во всесожжение на жертвеннике» (Быт. 8, 20). Как некогда жертва Авеля была принята Богом, по благоговейному приношению из лучших плодов своего труда, так и Ной в выборе жертвы – из чистых, то есть пригодных самому Ною и семейству в пищу, в её изобилии, показал своё благочестивое расположение и благодарность. Благословение, данное Адаму в раю, повторено теперь Ною: «И благословил Бог Ноя и сынов его и сказал им: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю и обладайте ею; да страшатся и да трепещут вас все звери земные, и весь скот земной, и все птицы небесные, все, движется на земле, и все рыбы морские: в ваши руки отданы они» (Быт. 9, 1-2).

Предвидя в будущем возобновление нечестия, Бог, все же отказывается от повторения такой строгой меры, как всемирный потоп, и в награду за жертву благочестивого сердца дает знамение – радуго (Быт. 9, 13). А нечестие не замедлило явиться. Уже один из сыновей Ноя – Хам, показал неуважение к отцу, осмеяв его наготу, за что был наказан в лице своего сына Ханаана: «раб рабов будет он у братьев своих» (Быт. 9, 25). И это наказание преследовало одну цель – исправление. «Видишь, - говорит св. Иоанн Златоуст, - как он (Ной) налагает (на Хама) отеческое наказание, которое скорее есть вразумление, нежели наказание? Он был ведь отец, и отец чадолюбивый; и хотел не столько наложить достойное наказание, сколько пресечь дальнейшее распространение зла»¹.

Такая же цель – пресечение распространения зла – преследуется и в наказании, наложенном на строителей вавилонской башни (Быт. 11, 1-8). Перестав понимать друг друга, люди рассеялись по разным местам земли и нечестие одних перестало быть соблазном для других. «Итак, - говорит св. Иоанн Златоуст, - когда эти люди, пользовавшиеся одним языком,

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 309. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

употребили во зло данное им преимущество, Бог останавливает стремление их нечестия разноречием»¹.

Через 700 лет, избранный для сохранения истинного Богопочитания потомок Сима Авраам, для сохранения его потомков от влияния нечестивых родственников и единоплеменников, по повелению Божию, уйдёт из родных мест. «И сказал Господь Аврааму: пойдя из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего и иди в землю, которую Я укажу тебе; и Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое и будешь ты в благословение» (Быт. 12, 1-2).

Своё истинное благочестие Авраам подтвердил тот час же по пришествии в землю Ханаанскую, поскольку без всякого сомнения поверил обетованию Божию, что земля, населённая нечестивыми потомками Ханаана, будет вся принадлежать ему, Авраамовым потомкам (Быт. 12, 1-3; 12, 7).

В уповании на Бога и Его Промысл, Авраам выступает с немногочисленными слугами своими против сильного врага, пленившего Лота с семейством и, победив, освобождает плененных (Быт. 14, 1-16).

Встреча с Мелхиседеком, царём Салимским, священником Бога Вышнего, показывает, что истинное Богопочитание сохранилось ещё в то время у некоторых отдельных людей. Авраам же был избран не только из-за личного благочестия, но, прежде всего, для сохранения в будущих поколениях истинного Богопознания и Богопочитания, и как родоначальника Спасителя всего мира. Об этом Бог сказал Аврааму под дубом Мамврийским: «От Авраама точно произойдет народ великий и сильный, и благословляться в нем все народы земли, ибо Я избрал его для того, чтобы он заповедал сынам своим и дому своему после себя, ходить путем Господним, творя правду и суд, и исполнил Господь над Авраамом

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 319. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

все, что сказал о нем» (Быт.18, 18; 18, 19). Но до того, как было дано это последнее обетование, вера Авраама много раз подвергалась искушениям, и он с честью выдержал все испытания.

Достигнув старости, Авраам все ещё не имеет сына, но, не сомневаясь, что обетование Божие исполнится, считает себя обязанным содействовать этому. Сначала он усыновляет Елеазара – одного из своих рабов, но услышав Божии слова: «не будет он твоим наследником, но тот, кто произойдет от чресл твоих, будет твоим наследником» (Быт. 15, 4), решает через продолжительное время согласиться с предложением Сарры иметь сына от служанки Агари (Быт. 16, 1-4), которого Бог не оставляет Своим Промыслом: «И о Измаиле Я услышал тебя: вот, Я благословлю его, и возвращу его, и весьма, весьма размножу» (Быт. 17, 20). Господь открывает, что не на Измаиле исполнится обетование, но будет ему сын от жены его Сарры. Хотя Аврааму исполнилось 99 лет, а Сарре – 90, Авраам без колебаний верит в исполнение обещанного. Не склоняется его вера и тогда, когда рожденного от Сарры Исаака повелено было принести в жертву (Быт. 22, 2).

Так же Лот, племянник Авраама, за свою праведность был предупрежден и своевременно выведен из Содома, погибшего за свои злодеяния, дошедшее до такой степени, что и десяти праведников не оказалось, того минимума, ради которого Господь Бог обещал пощадить весь город (Быт. 18, 23-33). Вера Авраама в Промысл Божий видна в изображении жены для Исаака. Он посылает своего старшего раба на родину для избрания там невесты сыну и на сомнения раба отвечает: «Господь, Бог неба и Бог земли, Который взял меня из дома отца моего и из земли рождения моего, Который говорил мне и Который клялся мне, говоря: тебе и потомству твоему дам сию землю, – Он пошлет Ангела Своего пред тобою, и ты возьмешь жену сыну моему (Исааку) оттуда;» (Быт. 24, 7).

3.3. Действие Промысла Божия в период от Авраама до переселения в Египет

Не оставляет Бог Своим Промыслом Исаака. Двадцать лет супружеской жизни не было детей у Исаака с Ревеккой. Но Исаак не усомнился в исполнении обетования, хотя жена его, была неплодной. Молил Исаак Господа и получил просимое – родила Ревекка близнецов, Исава и Иакова (Быт. 25, 24-26).

Благословение Божие было на всех делах Исаака. Так, во время голода в земле Ханаанской, поле Исаака приносит богатый урожай: «И сеял Исаак в земле той и получил в тот год ячменя во сто крат» (Быт. 26, 12). Враги его признавали благоволение Божие к Исааку. «Они сказали: мы явно увидели, что Господь с тобою, и поэтому мы сказали: поставим между нами и тобою клятву и заключим с тобой союз» (Быт. 28, 28).

В истории благословения Исааком Иакова видим, как Бог направляет действия людей к наилучшим результатам. Хотя Иаков, наученный Ревеккой обманом получил благословение, но это благословение досталось достойнейшему, поскольку Исав пренебрег своим первородством и продал его за чечевичную похлебку (Быт. 25, 30-34), также не отличался благочестием, имел двух жен, далее и третью взял в жены, не почитал родителей (Быт. 26, 34-35; 27, 41). Не как Иаков, который женился с благословения родителей и жену себе взял не из нечестивых хананеев, но, подобно отцу своему, из числа своих родственников (Быт. 28, 5). И Исаак, хотя усомнился, что перед ним любимый им Исав: «Иаков подошел к Исааку, отцу своему, и он ощупал его и сказал: голос, голос Иакова, а руки, руки Исавовы» (Быт. 27, 22), однако не подверг дело дальнейшей проверке, и благословил Иакова, не называя имени. Узнав об обмане, он не возмутился, но чувствуя, что благословение произнесено им по внушению Божию, покоряется совершившемуся, убеждает в этом и Исава (Быт. 27, 36-40). Это место так объясняет блаженный Иероним Стридонский: «Есть

много подобных примеров, которые и дают нам понять, что мужи святые и угодные Богу знают только то, что им открыто Богом, и не знают того, что не открыто. Захария и Даниил при каждом видении спрашивают ангела и умоляют его объяснить им, что значит виденное ими. Посему неудивительно, что и Исаак в период своего величайшего заблуждения, когда сына, преданного кровожадной охоте, который готов был впоследствии умертвить брата, хотел предпочесть тому, который невинно жил в доме, когда хотел исполнять более свою, чем Божью волю – в это самое время к своему благополучию сам не знал, что делал. Я считаю делом божественного смотрения то, что он ослеп, и хотя и говорил: глас убо, глас Иаковль; руце же, руце Исавове (Быт. 27, 22), однако ж, не узнал, что пред ним стоял младший сын с намерением предвосхитить братнее благословение»¹.

Промыслом Своим Бог не оставляет Исава: «Ты будешь жить мечом твоим и будешь служить брату твоему; будет же время, когда воспротивишься и свергнешь иго его с выи твоей» (Быт. 27, 40). И это благословение, в котором прикровенно отображалось будущее обращение потомков Исава к истинной вере, вхождение их в Христову Церковь, несомненно, внушено было Богом, ибо не посмел бы Исаак сам от себя изрекать пророчества на дальние времена. Промысл Божий руководит жизнью Иакова, дарует ему успех во время его путешествия в Месопотамию (Быт. 28), жизни в доме Лавана (Быт. 29; 31), обратного путешествия в Палестину (Быт. 32; 33). Иаков показывает себя достойным попечения Божия о нем. После сонного видения лестницы, доходящей до небес, видения, посланного для укрепления веры Иакова, веры как в благополучное совершение предпринятого им дела, так и в исполнение всех обетований Божиих в далеком будущем, Иаков выразил свою

¹ Блаженный Иероним Стридонский. Письмо к папе Дамасу. Ч. 1-я. Издание 2-е. Киев. 1893. URL: https://rusportal.ru/index.php?id=church_fathers.hieronymus_stridonensis01_1893_034 (дата обращения: 21.01.2022).

благодарность Богу, принеся жертву десятую часть всего приобретенного: «...и из всего, что Ты, Боже, даруешь мне, я дам Тебе десятую часть» (Быт. 28, 22). Признавая, что жертва, которую он приносит, есть знак его благодарности, преданности своему Творцу, Бог же, Сам дарующий все, не нуждается в жертвах, но жертва приятна Ему, как дар благодарного сердца.

Веруя твердо в попечение Божие, Иаков, однако, не становится беспечным. Он знает, что Свое благоволение Бог дает достойному, а достоин тот, кто сам все свои силы и способности употребляет на преодоление возникших трудностей и препятствий. Особенно это ясно видно при возвращении Иакова в Палестину. Он твердо верит, что Бог не оставит его, но и сам принимает все меры предосторожности, разделив свой караван на две части, выказав уважение старшему брату: «А сам пошел перед ними и поклонился до земли семь раз, подходя к брату своему» (Быт. 33, 3). «Так и мы должны быть уверены, — говорит святитель Иоанн Златоуст, — что, сколько бы не усиливались, никогда и ничего не сможем совершить, если не будем пользоваться содействием свыше. Но как, без вышней помощи, мы не в силах сделать ничего, как должно, так с другой стороны, без приложения от себя собственных усилий, не можем удостоится и вышней помощи»¹.

И Господь смягчил сердце Исава, так что тот, который желал прежде гибели Иакова, теперь с любовью обнимает брата своего. «Посмотри, - говорит св. Иоанн Златоуст, - какое промышление Божие!... Когда Владыка всяческих хочет явить Свое о нас попечение, то и неприязненных к нам людей делает кротчайшими овец. Заметь, какую перемену

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 634. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

обнаруживает в себе Исав. «Притече, - сказано, - во сретение ему, и, объём, облобыза; и плакося оба»¹.

В дальнейшем потомки Авраама начинают постепенно забывать истинного Бога, вера в Промысл Божий все более и более ослабевает. Уже среди детей Иакова не все следуют правде и даже пытаются противопоставить свою волю воле Божией. Когда Бог в сонных видениях открывает Иосифу его будущую славу (Быт. 37, 5-11), то братья отвечают ему ревностью и ненавистью, желанием убийства, и при удобном случае, обманывая Иакова, отца своего, продают Иосифа в Египет (Быт. 37, 19-20; 37, 26-28). Они настолько очерствели, что не могли и в других предполагать полную преданность воле Божией и незлобие. Судя по себе, они, спустя годы, пугались мести Иосифа за прошлое преступление, и, получив благословение Иакова, в котором каждому из них была предсказана будущая судьба их самих и их далеких потомков, не поверили этому, но продолжали бояться мести. «Увидели братья Иосифа, что умер отец их, и сказали: что если Иосиф возненавидит нас и захочет отомстить нам за все зло, которое мы ему сделали?» (Быт. 50, 15). Иосиф невольно обличает их в неверии, говоря, что во всем происшедшем видит Промысл Божий, а поэтому не винит братьев: «И сказал Иосиф: не бойтесь, ибо я боюсь Бога; вот вы умышляли против меня зло, но Бог обратил это в добро, чтобы сделать то, что теперь есть: сохранить жизнь великому числу людей» (Быт. 50, 19-20).

3.4. Действие Промысла Божия в период от Исхода из Египта и жизни в земле Обетованной

О периоде пребывания народа Израильского в Египте в Библии сказано немного. Подробно повествуется о рождении и воспитании

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 632. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

Моисея и о его деятельности для спасения своего народа. Известно, что после смерти Иосифа и фараонов, знавших его, евреи стали подвергаться притеснениям со стороны египтян. Из этого повествования видим, что вера в Промысл Божий еще более оскудела как в потомках Авраама, так и среди других народов, люди стали забывать Бога.

Это следует из того, что сами иудеи враждовали между собой и не сразу приняли вожда, посланного Богом пророка Моисея (Исх. 1, 13-14). Оскудение веры евреев Богу Единому выражается и в том что, будучи свидетелями многих чудес во время странствия из Египта в Палестину, не прекращали роптать на Бога и на Моисея при каждом затруднении или опасности, и даже сделали себе для поклонения золотого истукана – тельца (Исх. 32, 1-6). Со стороны фараона было проявлено неверие в силу Божию: несмотря на явное благоволение Божие к Моисею и народу израильскому, несмотря на казни, посылаемые в наказание за вред чинимый избранному народу, фараон не только неоднократно нарушал свое обещание отпустить Израиля (Исх. 8, 8-15; 19, 28-32; 9, 6-7; 9, 27-34; 10, 10-11; 10, 16-20), но и когда отпустил, то снова пожалел об этом и бросился в погоню (Исх. 14, 5-8).

Однако и в это время было немало благочестивых людей, причем не только из сынов народа Израильского. Об одном из таких благочестивых и праведных людей рассказывает Книга Иова. Иов твердо верил в Промысл Божий, и при постигших его многочисленных страданиях остался верным своему Создателю. Его слова учат: «...неужели доброе мы будем принимать от Бога, а злого не будем принимать?» (Иов. 2, 10). Друзья Иова, вполне благочестивые люди, но неспособные смириться с мыслью о неисповедимости путей судов Господних и о непостижимости человеком тайны происходящего и, следовательно, из-за неверного понимания проистекающих событий, обвиняют его в тайных грехах. Маловерие не дает им примириться с возможностью страданий невинного и признать возможность высшей, недоступной человеческому пониманию правды

Божией, истинно лучшей, чем все предположения. За это они, в ответе Иову, обличаются Богом за гордость и самонадеянность. Иов, хотя и недоумевал о посланных несчастьях, не возроптал на Бога, но при первом же обличении смиренно признал, что никто не может считать себя абсолютно правым пред Богом, за что был награжден похвалой Бога и было ему возвращено прежнее благополучие и уважение соплеменников.

Поселившись в Палестине, израильтяне непосредственно и многократно испытывали на себе действия Промысла Божия. От народа требовалась верность Богу и соблюдение Закона Божиего, но народ забывал Бога и был вразумляем скорбями. Люди вспоминали о Боге, взывали к Нему с плачем, и Бог посылал им вожда, судию, который избавлял их от бед при промыслительном содействии Бога.

Избежав одной беды, израильтяне в очередной раз отступали от Бога и вновь подвергались скорбям. Так повторялось неоднократно, когда народ, еще более отступив от Создателя, отвергнув Его правление, потребовал себе царя, по примеру окружающих народов. Бог исполнил их требование, но это повело к тому, что израильтяне предались служению идолам, так что пророк Илия молился Богу: «Он сказал возревновал я о Господе Боге Саваофе, ибо сыны Израиля оставили завет Твой, разрушили Твои жертвенники и пророков Твоих убили мечем; остался я один, но и моей души ищут, чтобы отнять ее» (3 Цар. 19, 10). Бог утешил его, сказав: «Я оставил между Израильтянами семь тысяч мужей; всех сих колени не приклонялись перед Ваалом, и всех сих уста не лобызали его» (3 Цар. 19, 18).

Были среди царей люди верные Богу: Давид, Соломон, Езекия, Аса и другие. Они не были безгрешными, но согрешив, искренне калялись пред Богом в своих грехах и, главное, наставляли народ свой в истинном Богопочитании. Двое из них – Давид и Соломон, оставили после себя замечательные писания, в которых, правильно рассуждая о Промысле Божиим, учили свой народ и явили образец истинного Богопочитания для

будущих поколений. Давид в своих Псалмах воспевает величие, могущество, всеведение Божие: «Господь царствует; Он облечен величием, облечен Господь могуществом и препоясан; поэтому вселенная тверда, не подвигнется» (Пс. 92, 1). Призывает к верности Богу, учит не сомневаться в том, что Господь не оставит праведника без помощи, в каком бы тяжелом положении он не оказался: «Господь творит правду и суд всем обиженным» (Пс. 102, 6). «Щедр и милостив Господь, долготерпелив и многомилостив: не до конца гневается и не во век негодует. Не по беззакониям нашим сотворил нам, и не по грехам нашим воздал нам: ибо как высоко небо над землею, так велика милость Господа к боящимся Его» (Пс. 102, 8-13). Он не ропщет и тогда, когда не вдруг и не сразу получает эту помощь, и если сокрушается по этому поводу, то не от неверия и нетерпения, но из ревности к славе Божией: «Доколе, Господи, нечестивые, доколе нечестивые торжествовать будут?» (Пс. 93, 3).

«Говорят: «Не увидит Господь, и не узнает Бог Иаковлев (Пс. 93, 7). «Толпою устремляются они на душу праведника и осуждают кровь невинную: но Господь – защита моя, и Бог мой – твердыня моя, и обратит на них беззакония их, и злодейством их истребит их, истребит их Господь Бог наш» (Пс. 93, 21-23).

Царь Соломон в своих книгах «Притчи» и «Премудрости Соломоновы» учит праведной жизни и за это пророчит благоволение Божие. «Предай Господу дела твои, и предприятия твои совершатся. Все сделал Господь ради Себя; и даже нечестивого блюдет на день бедствия. Мерзость пред Господом всякий надменный сердцем; можно поручиться, что он не останется не наказанным. Начало доброго пути – делать правду; это угоднее пред Богом, нежели приносить жертвы. Ищущий Господа найдет знание с правдою; истинно ищущие найдут мир. Милосердием и правдою очищается грех, и страх Господень отводит от зла. Когда Господу угодны пути человека, Он и врагов его примиряет с ним» (Притч. 16, 3-7); «Подлинно суетны по природе все люди, у которых не было ведения о

Боге, которые из видимых совершенств не могли познать Сущего и, взирая на дела, не познали Виновника» (Прем. 13, 1).

3.5. Действие Промысла Божия в период Вавилонского пленения и возвращения из плена

После Соломона мало было царей, которые бы заботились о благочестии народа. Напротив, многие из них сами совращали людей в идолопоклонство и многобожие, а благочестивых и праведных людей преследовали.

В период разделенной монархии, продолжавшийся более 200 лет (со смерти Соломона до падения Северного царства: 931 – 722 гг. до Р.Х.), активно действовал институт так называемых пророков-проповедников (пророков-ораторов) или непишущих пророков, которые в своих речах ярко выражали основную мысль о том, что Господь промышляет об Израильском народе. Библейский текст (3 Цар., 4 Цар., 2 Пар.) упоминает о 15-ти таких пророках и о нескольких пророках-анонимах.

Первыми такими пророками были: Ахия Силомлянин (3 Цар. 11, 29-39; 14, 4-18) и Иоиль-прозорливец (2 Пар. 9, 29). Известен так же некий «человек Божий», пришедший из Иудеи и возвестивший о разрушении жертвенников в Дане и Вефиле (3 Цар. 13). В это же время в Иудее пророк Самей (3 Цар. 12, 21-24; 2 Пар. 11, 2-4; 2 Пар. 12, 1-15) предотвращает гражданскую войну с Израилем и полное разорение Иерусалима фараоном Сусакимом.

Известны пророки: Аддо-летописец (2 Пар. 12, 15; 13, 22), Азария, сын Одеда (2 Пар. 15, 1-15; 15, 19), Ананий-прозорливец (2 Пар. 16, 1-10), Ииуй (3 Цар. 16, 1-7; 16, 12).

Весь последующий период, начиная с деятельности пророка Илии и вплоть до начала Вавилонского плена (586 г. до Р.Х.) принято именовать «золотым веком» ветхозаветного профетизма.

Пророк Илия Фесвитянин проходил свое служение при царях Ахаве (874 – 853) и Охозии (853 – 852), царях Израильских (3 Цар. 17; 21; 4Цар. 1; 2). «Вся многообразная деятельность пророка Илии по своему характеру была исключительно духовно-преобразовательной. Возвращение безбожного Израиля к основам веры его отцов было главнейшей задачей пророка. Илия – сам олицетворенный закон, его деятельность во всех частностях соответствует закону и является фактическим оправданием требований закона, который он стремился провести в жизнь и дух народа. С другой стороны, деятельность пророка Илии стоит в самом строгом соответствии с обстоятельствами его времени. Все его дела имели целью доказать, что Иегова, а не Ваал есть истинный Бог, и именно он промышляет о своем народе и тем обратить к Нему людей»¹. Жесткая приверженность идее «или Иегова или Ваал», основанной на заповедях монотеизма, вынуждала пророка к любой жертве во имя торжества Иеговы.

Современниками Илии были еще три пророка: анонимный пророк (3Цар.20,13-14; 22-28), предсказавший Ахаву две победы над вторгшимися врагами – арамеянами, один из «сынов пророческих» (3Цар.20,35-43) и Михей, сын Иемвлая (3Цар.22,8-28; 2Пар.18,7-28). В это же время в Иудее пророчествовали: Иозиил (2Пар.20,1, 14-17) и Елиезер (2Пар.20,35-37), возвестивший неудачу союза Иосафата с нечестивым Израильским царем Охозией. Во времена царствования Иорама, Ииуя, Иоахаза и Иоаса, царей Израильских, Господь воздвиг великого Елисея, преемника и продолжателя дела Илии (4Цар.2-13).

Деятельность этих пророков, описанная в так называемых «циклах Илии и Елисея» (3Цар.17 – 4Цар.13), была направлена к пресечению процесса духовного разложения и к восстановлению истинного благочестия в среде народа.

¹ Вержболович М. Пророческое служение в Израильском (Десятиколенном) царстве. К. 1891. С. 129.

Последними пророками-проповедниками были: Захария (2 Пар. 24, 20-22), два анонимных пророка (2 Пар. 25, 5-13; 2 Пар. 25, 14-18), Захария (2 Пар. 26, 5), советник Озии, царя Иудейского и израильский пророк Оед (2 Пар. 27, 9-11). Как видно, пророки-проповедники, ревнуя о нравственной чистоте своего народа, зачастую говорили, что именно только Господь промыслительно ведет Свой народ ко спасению.

Но избранный народ мало прислушивался к их голосам, напротив, многие из них преследовались и окончили свою жизнь мученически. Только бедствия плена Вавилонского, когда иудеев и израильтян оторвали от домов и семей, направили на тяжкие работы в чужую страну, способствовали возрождению истинного Богопочитания. Здесь, на чужбине, иудеи вспомнили все блага, которые даровал Бог отцам их и которых они лишились за свои преступления. Это пленение было предсказано, и пророк Варух в одном изречении соединяя все эти пророчества, напоминает иудеям, что заслуженно несут они наказание, и в то же время, давая надежду на помилование и возвращение на родину, в случае обращения к Богу. Приведем подборку пророка Варуха: «Как сказал Ты через раба Твоего Моисея в тот день, в который повелел ему написать закон Твой перед сынами Израиля, говоря: «Если вы не послушаете гласа Моего, то это великая и многое множество народа обратится в малое среди народов, между которыми Я рассею их. Я знаю, что они не послушают Меня, ибо они – народ упрямый; но они обратятся к сердцу своему в земле переселения своего, и познают, что Я – Господь Бог их. И Я дал им сердце – и уразумеют, и уши – и услышат. И будут прославлять Меня на земле переселения своего и вспоминать имя Мое, и отвратятся от упорства своего и злых дел своих; ибо вспомнят путь отцов своих согрешивших пред Господом. И Я возвращу их в землю, которую с клятвою обещал отцам их, Аврааму и Исааку и Иакову, и они будут владеть ею; и умножу их, и не уменьшится. И поставлю с ними вечный завет в том, что Я буду их Богом, а они будут Моим народом, и более не

изгону народа Моего Израиля из земли, которую дал им» (Вар. 2, 28-35). И это пророчество исполнилось, так как именно в плену Вавилонском и Персидском появились ревнители закона, которые, не боясь смерти, соблюдали закон Моисеев, о чем можем читать в книгах Есфирь, Даниила, Маккавейских. В это время составлен замечательный псалом (Пс. 136), в котором верующая душа изливает свою скорбь о потерянном блаженстве общением с Богом: «Как нам жить петь песнь Господню на земле чужой? Если я забуду тебя, Иерусалим, - забудь меня десница моя» (Пс. 136, 4-5). Господь не оставляет истинных рабов Своих – многие вернулись в Иерусалим, восстановили Храм и возобновили богослужения. Однако многие обратились внешне, обрядово, без истинного духовного благочестия. Правда, в после пленный период усилилось ожидание Мессии, но ожидали Его не как духовного вождя, спасителя от греховной скверны, но как земного завоевателя. Не понята была ревнителями закона глава 53 Пророка Исаии, где он описывает искупительный подвиг Мессии, а потому исполнилось предсказанное в следующей, 54-ой главе: «Возвеселись, неплодная, нерождающая; воскликни и возгласи, немучившаяся родами; потому что у оставленной гораздо более детей, нежели у имеющей мужа, говорит Господь.» (Ис. 54,1). Таким образом, вышеприведенное пророчество Варуха окончательно исполнилось только на новом избранном народе – Христианской Церкви, с членами которой и заключен Новый, вечный Завет.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В первом разделе выпускной квалификационной работы мы раскрыли содержание понятия «Промысл Божий» через его существенные свойства и участие всех Лиц Пресвятой Троицы. Увидели, что термин «Промысл Божий» как Божественная деятельность Творца, в книгах Ветхого Завета содержится только в книге Премудростей Соломона (Прем. 6, 7; 14, 3; 17, 2). При этом важно заметить, что учение Ветхого Завета о Промысле Божиим выражается также посредством разных литературных приемов – повествовательным, описательным, поэтическим. Знания о действительности и непрестанности Божьего Промысла основаны на откровениях Священного Писания.

Согласно православному вероучению, мы знаем, что Бог – Всеблагой, Всемогущий и Всеведущий, следовательно, заботится и промышляет о Своем творении. Мир же не является самобытным и самодостаточным и нуждается в Мудром Управителе и Попечителе.

Внимательно рассмотрев Священное Писание Ветхого Завета, мы увидели, что непрестанность Промысла свидетельствуется пророками, утверждающими, что без Промысла Божия мир не может существовать, то есть прекратись хоть на малейший миг промышляющие действия Творца, мир бы мгновенно обратился в небытие.

Рассмотрев понятия общего и частного Промысла, можем утверждать, что общим действием Промысла Творец сохраняет бытие и силы творения, содействуя им, и управляет ими. При этом мы выделяем из общего действия Промысла три частных понятия: сохранение, содействие и управление.

Общий Промысл охватывает весь мир, видимый и невидимый – все роды созданий с действующими в них силами и установлениями. Частный Промысл простирается на частные предметы, независимо от их размера и величины, события и явления, на отдельные существа и творения.

Говоря о Промысле Божиим важно отметить, что действиями Своего Промысла Творец не обесценивает и не нарушает Свой дар – свободу воли разумно-нравственных созданий. Сохраняя бытие творения, содействуя благу и попуская скорби, Бог не ущемляет свободы Своего творения, иначе свобода, как дар Божий, была бы недействительна.

Творец, Промыслом Своим управляя разумно-нравственными созданиями, не стесняет их свободный выбор, но при посредстве откровений, жизненных обстоятельств, скорбей или других действий, направляет их бытие к благой цели. При этом стоит обратить внимание, что Бог совершенен, и мир сотворил благим, (Быт. 2, 1) но существование в мире зла – вне сомнения. Мы не приемлем мысли, что зло является творением Бога, потому что веруем, что Бог абсолютно благ, и благодать Его неизменна и бесконечна, и Бог не виновник зла, поскольку, в противном случае, это противоречит свойствам Его Божественной Природы, раскрытых в Священном Писании: «Никто не благ, как только один Бог» (Мф. 19, 17). Таким образом, утверждаем, что проявление зла в мире есть следствие злоупотребления свободной волей разумными созданиями.

Во втором разделе данной работы, мы рассмотрели вопрос относительно мира духовного. В Священном Писании Ветхого Завета имеются многочисленные сведения о действиях Промысла Божия, направленных к содействию добрым ангелам, управлению ими, попусшению действий падших духов, ограничению и направлению их действий к благим последствиям. Например, из Священного Писания видим, как Архангелу Рафаилу открывается способ сохранения Товии, сына Товита, от козней дьявола (Тов.), как шестикрылые Серафимы окружают Престол Небесный, непрерывно славя Бога (Ис. 6, 2) и, следовательно, непосредственно познавая Его, а так же, как Бог открывает им Свою волю по каким-либо особым случаям (Дан. 3, 95).

Об управительном действии Промысла имеются множество свидетельств Священного Писания, где ангелы именуются воинством, силами и слугами Божиими и являются орудием Промысла Божия.

Действия падших ангелов Творец также охватывает Своим Промыслом, попуская деятельность злых духов, одновременно управляет ими, ограничивая их силу и направляя к добрым последствиям их злодейства.

Следующий важный вопрос, который также освещен в данной работе, это вопрос о Промысле Божиим над человечеством в целом и конкретно над каждым человеком отдельно. Мы видим, что Бог содействует роду человеческому в делах добрых, а происходящие от уклонения воли в сторону от добра, злодейства, попускает и, по необходимости, пресекая их, неизменно направляет их к добрым последствиям. Когда Адам познал одиночество, не найдя среди животных достойного помощника, Господь Бог сотворяет ему жену, сохраняет потомков Авраама от соблазнов идолослужения и выделяет в авраамовом потомстве особый народ, оградив его обрезанием и Своими постановлениями от других народов, не знающих истинного Богопочитания. Он помогает Иакову на пути в Харран и содействует Иосифу - для сохранения отца его и братьев, сопутствует Моисею и народу Божию во время путешествия из Египта в землю обетованную, не оставляет Своей помощью Иисуса Навина при завоевании земли Ханаанской, судий – в борьбе с враждебными народами, Давида, Соломона, пророка Илию, и всего народа Израильского, когда он обращается к Богу. Когда же народ впадает в идолопоклонство, Господь подвергает его скорбям, имеющим исправительную цель – обращение к Богу. Важно отметить, что, управляя отдельными народами и человеческим родом в целом, Бог направляет их к благим целям. Разумная деятельность, происходящая вразрез с волей Божией, является причиной истинного зла, в результате которого возникают «воспитательные» события, воспринимаемые человеком как зло.

Творец, управляя всем миром, не оставляет промыслительным управлением и каждого отдельного человека. Это действие выражается в том, что Он, споспешествуя человеку в деланиях добра, предостережениями наказаний отводит от уклонения ко злу, а совершенное человеком зло пресекает, либо направляет к благим итогам, в том числе, посредством скорбей.

Третий раздел данной работы рассматривает историю развития учения о промысле Божиим в Ветхом Завете.

Первый период бытия человеческого рода говорит нам о Промысле в отношении первых людей, а также о дальнейшем Промысле о человечестве. В первых главах книги Бытия, мы встречаем учение о промысле Божиим относительно злых духов. Он выражается в наказании виновника зла – диавола, умалении его власти над человеком и обещании победы над диаволом от Того, Который произойдет от Семени жены. Мы видим в этом поущение деятельности диавола, как существа разумно-свободного, и ограничение его злой воли.

Следующий период характеризуется тем, что Господь пресекает распространения зла и избирает праведных людей, заботясь, охраняя, промышляя о них. Ярким примером такого попечения Божия является патриарх Иаков, в дальнейшем получивший имя от Бога, Израиль.

В дальнейшем потомки Авраама начинают постепенно забывать истинного Бога, вера в Промысл Божий все более ослабевает. Уже среди детей Иакова не все следуют правде и даже пытаются противопоставить свою волю воле Божией.

Подробно повествуется о рождении и воспитании Моисея и о его деятельности для спасения своего народа. Известно, что после смерти Иосифа и фараонов, знавших его, евреи подвергаются притеснениям со стороны египтян. Но даже из этого повествования видим, что вера в Промысл Божий еще более оскудела как в потомках Авраама, так и среди других народов, люди стали забывать Бога.

Поселившись в Палестине, израильтяне непосредственно и многократно испытывали на себе действия Промысла и попечения Божия. От народа требовалась верность Богу и соблюдение Закона Божиего, но народ забывал Бога и был вразумляем скорбями. Люди вспоминали о Боге, взывали к Нему с плачем, и Бог посылал им вождя, судию, который избавлял их от бед при промыслительном содействии Бога.

Дальнейший период, который вошел в Библейскую историю, как период монархии, повествует нам о том, что были среди царей люди верные Богу – Давид, Соломон, Езекия, Аса и другие. Они не были безгрешными, но согрешив, искренне каялись пред Богом в своих грехах и, главное, наставляли народ свой в истинном Богопочитании.

Стоит обратить внимание, что в период разделенной монархии, продолжавшийся более 200 лет (со смерти Соломона до падения Северного царства: 931 – 722 гг. до Р.Х.), активно действовал институт так называемых пророков-проповедников (пророков-ораторов), или непишущих пророков, которые в своих речах ярко выражали основную мысль о том, что Господь промышляет об Израильском народе. Деятельность пророков была направлена к пресечению процесса духовного разложения и к восстановлению истинного благочестия в среде народа. Только бедствия плена Вавилонского, когда иудеи и израильтяне были оторваны от родных стен и семей, отправлены на тяжкие работы в чужую страну, способствовали возрождению истинного Богопочитания. После чего Израильский народ вновь начал вспоминать всю свою многолетнюю историю попечения, заботы и промышления Богом о избранном народе.

Действия Промысла Божия действительны и непрерывны, но представление о Промысле Божиим ветхозаветного человека, в силу общечеловеческой «незрелости» и прикровенного знания, отличалось от современного, новозаветного, богословского понимания. Ветхозаветные термины – судьбы Божии, суд, приговор, решение, определение – в значении неумолимости и обязательности, использовались как образ

отображения веры в Промысл Божий. Ветхий человек не осознавал и не размышлял о личной свободе воли, но не был лишен ее. Ветхозаветная ультимативность: «если не покаетесь – будете наказаны», резко отличается от новозаветного милосердия, когда нераскаявшиеся грешники ведут вполне успешный образ жизни, не получая видимых воздаяний.

В заключение хотелось бы привести слова святителя Иоанна Златоуста: «Мы показали, что как законодатель Моисей имел покрывало, так и закон имел покрывало – неясность; но это покрывало не служило ни к укоризне законодателя, ни к осуждению закона, а обличало немощь слушателей, потому что Моисей имел покрывало не для себя, а для тех, которые не могли выносить славы лица его, когда же он обращался к Господу, тогда снимал с себя покрывало. Так и закон, еще не будучи в состоянии преподать учения совершенного и исполненного любомудрия, учение о Христе и Новом Завете – все это заключалось в ветхозаветном Писании, как бы в сокровищнице, - имел покрывало, снисходя к иудеям, а для нас соблюдая все богатство чтобы это покрывало было снято, когда придет Христос и мы к Нему обратимся»¹.

Несомненно, что вся полнота учения о Промысле Божиим раскрыта в текстах Нового Завета, но подчеркнем, что в силу духовного становления ветхозаветного человека, оно все же было раскрыто и Ветхом Завете, о чем свидетельствует вся история человечества, которая есть история Промысла Бога о Своем творении.

¹ Святитель Иоанн Златоуст. Творения. Т. 6. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. СПб.: 1898. С. 466. URL: <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

БИБЛИОГРАФИЧЕСКИЙ СПИСОК

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета. - М.: Изд-во Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2016. - 1376 с.
2. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета на церковнославянском языке: РБО – М., 2001. – 1668 с.
3. Василий Великий, свт. Беседы на Шестоднев. Изд-во Синописис. - М.: 2020. – 240 с.
4. Василий Великий, свт. Беседы на псалмы. – М.: Сибирская благовозвонница, 2016. – 432 с.
5. Игнатий (Брянчанинов), свт. Полное собрание сочинений. Аскетические опыты Том 2. - М.: Изд-во «Паломник». 2014. - 639 с.
6. Иероним Стридонский, блаж. Творения. Изд-во Г.Т. Корчак-Новицкого Киев. 1896. – 601 с.
7. Иринеи Лионский, свщмч. Против ересей. Доказательство апостольской проповеди. - Пер. прот. П. Преображенского, Н.И. Сагарды. - СПб.: Издательство Олега Абышко, 2008. - 672 с.
8. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 2. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1896. – 979 с.
9. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 3. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1897. – 962 с.
10. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 4. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1898. – 923 с.
11. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 5. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1889. – 1007 с.
12. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 6. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1889. – 982 с.
13. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 7. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1901. – 912 с.

14. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 8. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1902. – 1011 с.
15. Иоанн Златоуст, свт. Творения. Т. 12. Издание Санкт-Петербургской духовной академии. - СПб.: 1906. – 1587 с.
16. Иоанн Дамаскин, прп. Точное изложение православной веры. Изд-во Сибирская благовзвонница. 2020. – 480 с.
17. Иустин (Попович), блаж. Догматика Православной Церкви: Экклесиология. Изд-во Издательский Совет Русской Православной Церкви. - М.: 2005. – 530 с.
18. Филарет (Дроздов), свт. Пространный христианский Катихизис Православной Кафолической Восточной Церкви. – М.: Сибирская благовзвонница, 2013. – 158 с.
19. Вержболович, М. Пророческое служение в Израильском (Десятиколенном) царстве. – К., 1891. – 375 с.
20. Десницкий, А.С. Сорок вопросов о Библии. - М.: Изд-во Дар. 2011. – 416 с.
21. Добыкин, Д.Г. Введение в Ветхий Завет. - СПб: Изд-во СПбПДА. 2016. – 211 с.
22. Дрейд, Д. Путеводитель по Ветхому Завету. - М.: Изд-во Триада 2003. – 463 с.
23. Иванов, А., доц., прот. Исторические книги Священного Писания Ветхого Завета. - СПб., 1990. – 292 с.
24. Ключевые понятия Библии. Под ред.: Кетрин Барнуэл, Пол Денси, Тони Поп. - СПб., 1996. – 192 с.
25. Мень, А., прот. Исагогика. Курс по изучению Священного Писания Ветхого Завета. - М., 2000. – 615 с.
26. Новый Библейский комментарий. Ч. 1. Ветхий Завет. Книга Бытие – Книга Иова. - СПб.: Мирт, 2000. – 1335 с.
27. Новый Библейский словарь. Ч. 1. Библейские персонажи. - СПб.: Мирт, 1999. – 1500 с.

28. Олесницкий, А., проф. Руководство к изучению Священного Писания по творениям Святых Отцов. - М., 2002. – 196 с.

29. Иероним Стридонский, блаж. Письмо к папе Дамасу Часть 1-я. Издание 2-е. Киев, 1893. // https://russportal.ru/index.php?id=church_fathers.hieronymus_stridonensis01_1893_034 (дата обращения: 21.01.2022)

30. Иринеи Лионский, свмч. Обличение и опровержение лжеименного знания (Против ересей). // https://azbyka.ru/otechnik/Irinej_Lionskij/protiv-eresej/2_26 (дата обращения: 12. 01. 2022).

31. Ла Сор, У. С., Хаббард Д. А., Буш Ф. У. Обзор Ветхого Завета. «Библия для всех», 1998. – 615 с. // https://www.gumer.info/bogoslov_Buks/bibliologia/lasor/ (дата обращения: 23.01.2022).

32. Лопухин, А. П. Библейская история. Т. 1. СПб., 1889. – 530 с. // <https://pdf.11klasov.net/10678-biblejskaja-istorija-vethogo-zaveta-lopuhin-ar.html> (дата обращения: 11.07.2021).

33. Лопухин, А.П. Толковая Библия. Т. 2. СПб., 1905. – 607 с. // https://booksafe.net/book/lopuhin_aleksandr-tolkovaya_bibliya_tom_2-250637.html (дата обращения: 11.07.2021).

34. Петр (Могила), свт. Митрополит Киевский. Православное исповедание Кафолической и Апостольской Церкви Восточной. // https://azbyka.ru/otechnik/Petr_Mogila/pravoslavnoe-ispovedanie-kafolicheskoy-i-apostolskoj-tserkvi-vostochnoj/1_4 (дата обращения: 23.01.2022).

35. Попов, Иоанн Васильевич, мч. Труды по патрологии. Том I. Святые отцы II-IV вв. // https://azbyka.ru/otechnik/Ioann_Popov/trudy-po-patrologii-tom-1-svjatyje-ottsy-2-4-vv/2_5 (дата обращения: 22.08.2021)

36. Сильвестр (Малеванский), еп. Опыт православного догматического богословия с историческим изложением догматов. Том 3. –

Киев. Типография Г.Т. Корчак - Новицкого. 1889. – 523 с. // <http://prav-book.ru/books/view/187-иоанн-златоуст-творения-в-12-томах> (дата обращения: 03.08.2021).

37. Сильвестр (Стойчев), архим. Догматическое богословие. // <https://predanie.ru/silvestr-stoychev-episkop/dogmaticheskoe-bogoslovie-6/> (дата обращения: 20.08.2021).

38. Творения иже во святых отца нашего Василия Великого, архиепископа Кесарии Каппадокийския - Типография А. Семена, Ч. 3. Кн. 2. – М.: 1815. // https://azbyka.ru/otechnik/Vasilij_Velikij/o_svyatom_duhe/ (дата обращения: 21.01.2022).

39. Творения святителя Григория Богослова. Изд-во Августа Семена. М.: 1844. // https://azbyka.ru/otechnik/Grigorij_Bogoslov/simfonija-potvorenijam-svjatitelja-grigorija-bogoslova/265 (дата обращения: 22.01.2022).

40. Творения Блаженного Феодорита, епископа Кирского. Часть 5. – Москва : Тип. В. Готье, 1857. – 717 с. // <http://prav-book.ru/books/view/205-творения-блаженного-феодорита-епископа-киррского-в-8ми-частях> (дата обращения: 25.05.2021).